

تأليف: م. ب. بيوتروفسكي

اليمز قبل الإسلام

والقرون الأولى للهجرة
القرن الرابع حتى العاشر الميلادي

تقريب

محمد بن محمد الشعبي



26 10 20

د/محمد علي حزام القيلي
استاذ التاريخ والنقوش
اليمنية القديمة

اليمن قبل الإسلام

والقرون الأولى للهجرة
القرن الرابع حتى العاشر الميلادي

تأليف : م. ب. بيوتروفسكي

تعريب

محمد بن محمد الشعبي

مكتبة جامعة صنعاء
شعبة التاريخ والآثار
صنعاء - اليمن



26 10 20

إلى قائد النهضة اليمنية الحديثة، ومجدد تراثها الروحي والمادي، من يقوم لأول مرة في التاريخ الحديث، بإعادة بناء سد مأرب الشهير، ويدعم، ويشجع بعث وإحياء الأصالة لفكر الأمة اليمنية وتراثها العلمي الحضاري.

رئيس الجمهورية: المشير علي عبد الله صالح الأحمر، أهدي هذا الكتاب التاريخي المترجم، عرفاً بالجميل، والوفاء لكل من يحب اليمن، ويعشق أرضه، وترابه وجباله، وسماؤه، ويحافظ على مصيره وتطوره، ويصون حريته وكرامته واستقلاله.

أخوكم

محمد بن محمد الشعيبي

كل الحقوق محفوظة

الطبعة الثانية

١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م

أسسها عبد الرحمن لطف الحزمي

سنة ١٩٨٦ م



مكتبة خالدين الأولى

الجمهورية اليمنية

صنعا - جوار وأمام وزارة العدل

تليفاكس: ٢٢٤٦٩٤ ص.ب: ٢٣٧٠

القرطاسية: ٢٧٠٩٦١



مكتبة خالدين الثانية

الجمهورية اليمنية

صنعا - الدائري الغربي -

جولة القادسية - أمام سيتي مارت

تليفون: ٢١٥٢٤٣ فاكس: ٢١٥٢٢٣

فرع عدن: كريتر - الميدان - فرزة التواهي ت: ٢٦٥٧٠٦

الإخراج الفني والطباعة: الشريا للطباعة والإعلام والنشر

٠٠٢٠١٠٥٣٤٣٥٢٤ - ٠٠٢٠١٠٧٦٨٧٧ ع.ت. ٢٦

E-mail: ethuraya1@yahoo.com

26 10 20

الاسم: الدكتور ميخائيل بيوتروفسكي
تاريخ الميلاد: في عام ١٩٤٤.
عضو باحث في معهد الدراسات الشرقية في أكاديمية
العلوم السوفياتية ((فرع لينينغراد)).
متخصص في تاريخ الجزيرة العربية قبل الإسلام وفي
صدر الإسلام.
خريج قسم اللغة العربية والأدب العربي لجامعة
لينينغراد عام ١٩٦٧.
درس في كلية الآداب لجامعة القاهرة في عام ١٩٦٥-
١٩٦٦ عند الأساتذة خليل يحيى نامي، شوقي ضيف،
سعاد ماهر.
حصل على لقب دكتور في الفلسفة ((التاريخ)) من
جامعة لينينغراد عام ١٩٧٣ ((Phb)).
حصل على لقب دكتور في علم التاريخ من معهد
الدراسات الشرقية عام ١٩٨٥.

- سيرة الملك الحميري ثبغ أسعد الكامل، وحصل هذا
الكتاب على دبلومة تعريفية من أكاديمية العلوم ووزارة
التعليم العالي في الاتحاد السوفياتي.
- تاريخ اليمن المختصر ((بالاشتراك مع آخرين)).
- الجنوب العربي في بداية القرون الوسطى، طرق تكوين
المجتمع الجديد ((١٩٨٥)).
- مقالات عديدة حول تاريخ العرب نشرت في المجلات
السوفياتية والعربية، آخرها مقال ((الأقبال والأبناء
والقبائل في اليمن)) في مجلة الثقافة الجديدة في عدن.
- وقد اشترك في عدة ندوات علمية ودولية، من بينها ندوة
دراسات الحضارة اليمنية في عدن عام ١٩٧٥.
- ومؤتمر المؤرخين العالمي في بوخارست عام ١٩٨٠، وندوة
عن الهمداني في صنعاء عام ١٩٨١.
- والآن يشرف على مشروع الدراسة المسمى بطرق تطور
المجتمع في الجزيرة العربية في العصور القديمة وفي
بداية العصور الوسطى.
- ويشترك في أعمال البعثة السوفياتية اليمنية لدراسة
الحضارة اليمنية.

من المترجم إلي القارئ

إذا كان لا بد من أن أقول شيئاً في بداية هذا الكتاب فإني أأمل إيضاح فكرة ما قبل التعريف والملاحظة عليه، وبالتالي قبل التحدث عما واجهته خلال عملية الترجمة التي اضطلعت بمهمة المشاركة فيها كأول تجربة في هذا الميدان بانتظار حكم التاريخ الكريم على تلك المحاولة: إن سلباً أو إيجاباً، وسأكون سعيداً في كلا الحالين؛ لأنني اجتهدت في تقديم بعض مما عليّ لهذا الوطن؛ فإن أصبت فهذا مبتغاي، وإن أخطأت فسأكتفي بالنزول اليسير من الأجر عملاً بقول الرسول الكريم ﷺ: ((من اجتهد فأصاب فله أجران ومن اجتهد فأخطأ فله أجر واحد)).

أما ما أود قوله فليس أكثر من بضعة سطور موجهة إلى الباحث اليمني المستقبلي وهو: إن العلم بحرٌ واسع وعميق، وكلما اعتقد الإنسان أنه قد قطع شوطاً لا بأس به وسط هذا المحيط، وجد نفسه فجأة وإذا به لا يزال يسبح على شواطئه. هذا هو حال وشأن الإنسان - أي إنسان - مع العلم، فمهما توسعت معارفه، وتمت مداركه فإنه سيظل يعيش على حافة المعرفة الإنسانية.

فقط بامتلاك ناصية المنهج العلمي الصحيح للبحث - وحده وليس سواء - يمكن سبر غور هذا المحيط نسبياً، والذي لا يمكن بدونه للإنسان الذي ينتسب للعلم أن يحقق القدر الكافي والمناسب من المعارف العلمية الصحيحة والهادفة إلى خدمة وتطور البشرية.

إن هذا ما خطر بفكري وما يزال، خلال عملية المشاركة في الترجمة الصعبة لهذا الكتاب الشيق الذي أنفق صاحبه العالم المستشرق، الأستاذ الجامعي الكبير البروفسور - ميخائيل بيوتروفسكي - قرابة عشر سنوات على إنجازه بعد اطلاع وقراءة المئات من المراجع والمصادر عن أوضاع اليمن بعصره القديم والوسيط، بما في ذلك القرآن الكريم، والسيرة النبوية - على صاحبها أفضل الصلاة - وكذا ما جاء به وأورده معظم الأخباريين المسلمين العرب منهم وغير العرب، كذلك بعض المؤرخين الأجانب، الكلاسيكيين منهم والمعاصرين، وعلى اختلاف مذاهبهم، واتجاهاتهم،

ب. أ. غريازنيفيتش

يعرض مؤلف هذا البحث العلمي الرأهن، ويحلل تاريخ جنوب جزيرة العرب ((اليمن)) خلال الفترة ما بين القرنين الخامس والعاشر بعد الميلاد، ويتتبع طابع التغيرات الجارية في المجتمع اليمني قبل حلول الإسلام وبعده، ويجري في الكتاب وصف تطور العلاقات المتبادلة بين الرحل والحضر، والصراع داخل الفئة الحاكمة، وتكوّن الوعي الذاتي اليمني في المجالين البشري والثقافي، وكذلك الصراع بين شتى الأديان ((اليهودية، المسيحية، الإسلام)) والمذاهب الإسلامية ((الإسماعيلية، الزيدية، السنية)) إلخ...

فضلاً عن النقوش اليمنية القديمة التي اكتشفت حتى اليوم والبالغ عددها حوالي ٥٠٠٠ نقش، بالإضافة إلى الأعمال والأبحاث الميدانية التي قام بها المؤلف ضمن فريق علمي في أكثر من منطقة وموقع أثري تاريخي باليمن بشطريه.

إن ذلك الإنجاز الهائل قد تطلب من صاحبه قبل القيام بهذا العمل الواسع - وهذا هو الأهم - التضلع في أصول وفروع العلوم الدينية والدنيوية، المتعلقة بجميع الأمم - في الشرق أو الغرب - بكل تفاصيلها وتفرعاتها، وجوهرها وأبعادها.

وإنه مهما بدا أن هذا المؤلف قد وصل إلى درجة الكمال بالقياس إلى غيره من الكتب التي ظهرت عن اليمن حتى اليوم، فإنه لا يزال يشكل قطرة من مطرة - كما يقولون - رغم ما كشف وحشد من معلومات جديدة، وآراء جريئة وشبه حاسمة. ومع أننا قد نختلف معه بعض الشيء في ما اعتمد عليه من معلومات، أو توصل إليه من استنتاجات^(١) إلا أن هذا لا يغير من الأمر شيئاً في الوقت الحاضر؛ نظراً لأنه لا يزال هناك مما هو مطمور تحت الثرى، وفي خزائن الكتب المهمة ما ينوء بحمله الزمن، ينتظر منا - وليس سوانا - القيام بالدور الرئيسي والحاسم في الوصول إلى معرفة الحقيقة المطلقة - لا النسبية - عن واقع تاريخنا، وتراثنا، بعد أن نكون قد تسلحنا بالعلم والمنهج السليم، كوسيلة إلى تحقيق ذلك.

ولا ضير في أن هناك من يكذب ويكدر في سبيل استكشاف ودراسة التراث الإنساني، في أي بقعة من العالم؛ لأن الإرث الثقافي البشري ملك للإنسانية جمعاء، وليس حكراً على بلد أو عالم معين، إنما الغريب والعيب كل العيب في أن نكون - نحن أبناء اليمن، من ننتمي بكل فخر إلى هذه التربة - عالة على جهود الآخرين، وعلى كدّهم وكدهم، تماماً كما هو الحال في الاعتماد على الغير فيما نأكل، ونلبس، ونترفيه، وأنه بدون الاعتماد على النفس - في الميدان العلمي والثقافي - وهذا الكلام موجه إلى المؤسسات الثقافية والعلمية بالدرجة الأولى من بلادنا، وإلى العلماء والمثقفين والباحثين بالدرجة الثانية - مسترشدين بالمنهج العلمي القائم على الصدق،

(١) حاولت الإشارة إليها والتعليق بقدر الامكان في موضعها (المترجم).

والمعانة والدأب، والمثابرة في اكتشاف منابع الحقيقة في تاريخنا وتراثنا، فسيظل سد هذا الفراغ والخواء الفكري والروحي رهناً بأعمال وجهود العلماء والباحثين الأجانب، ووفقاً لمناهجهم الضالة منها والصائبة، وحينئذ يقع ويكون الويل كل الويل لأمة لا تأكل مما تزرع، ولا تلبس مما تصنع، ولا تتعلم أو تتنفع مما تقرأ، فكم هي عدد الكتب والأبحاث التي نشرت حتى اليوم لبعض كتابنا ومؤرخينا، ولم نقدرها ونستفد منها، بسبب أنها لم تدخل بعد حيز العمل العلمي الصحيح بمقياس العصر.

انطلاقاً من هذا فإن هناك طريقاً آخر يختلف عما تعودنا عليه، ولا نزال نسير في ركابه ونقلده عند تناول التراث، إذا أردنا الاستفادة منه وسد النقص المريع الذي تعانيه مناهجنا التربوية، والتي لم تستطع أن تلبّيها آلاف الكتب والمجلدات والأبحاث التي تتحدث وتعالج قضية التاريخ اليمني قديمه وحديثه، سواء منها ما هو لكتاب محليين أو أجانب، وهي من الكثرة بحيث لو جمع عدد طبعاتها ونسخها باستثناء عدد قليل جداً لشكلت ترسانة ضخمة لبناء كبير الحجم زاهي الشكل، لكنه بناء قائم في نهاية المطاف على غير أساس، يصبح الاطمئنان للدخول إليه عرضة غير محمودة العواقب لكل من يلوذ به، ويعتمد على العيش في كنفه كمصدر للانتفاع والهدوء والراحة، وإشباع غريزة المعرفة، لا لأن هذه الكتب خالية من الزخرفة اللفظية، وجمال الرونق والبهرج، وجودة العبارة، وحسن الأداء، فهذه الأمور الشكلية قد تكون في معظم الأحوال موجودة ومتوفرة، بل لأنها لا تملك المنهج العلمي الصحيح، ولا تقوم على الترابط الموضوعي المنسّق، وتفترق كلياً إلى رؤية القوانين الاجتماعية والاقتصادية العامة، ويغلب عليها طابع التهويش، والمبالغة الناجمين عن النزعة العرقية الشوفينية والانتماءات السياسية الضيقة، والتعصب المذهبي، كما أنها إضافة - إلى ذلك - لا تُعير أي اهتمام بالمصادر، وإن هي وجدت بصورة عفوية دون بذل أي جهد في الحصول عليها، فإن هناك قصوراً في عدم القدرة على تقييمها واستقرائها، وبالتالي التعامل معها بروح علمية فاحصة، وناقدة؛ ولهذا فإن هذا الحشد الهائل لمثل هذه الكتب - والذي يكاد يفرق السوق - قد أخفق في أن يلبي حاجة المواطن، فضلاً عن طلاب المعاهد والمدارس والجامعة والمتعطشين جميعاً للمعرفة، والذين يدرسون ويقرأون

ويعرفون عن أحوال وتاريخ الأمم والشعوب الأخرى أكثر مما يعرفون عن بلدهم
وتاريخهم وتراثهم الوطني.

وإنه لمن المزمري حقاً الاستمرار في هذا الطريق، وكذا مواصلة النظر إلى تاريخنا
مير السلالات المالكة الكبيرة، والأسر الحاكمة، وحصره في نشاطهم السياسي
الحربي، لا عبر تاريخ الأفراد والشعوب صنع التاريخ والحضارة الحقيقيين، والذين
كردون ويكدحون في صمت رهيب حيناً ومتفجر حيناً آخر، في سبيل أن يمدوا
سعادة والهاء لتلك السلالات المتعالية، والملوك الجبابرة، والذين لا تتورع المؤلفات
تاريخية بنعتهم ووصفهم بصانعي الحضارة، وتلصق بهم حياة أمم وشعوب بكاملها،
ركبة إياها خارج التاريخ، في حين تتكشف الحقائق للعالم والباحث المتتبع أن ما
كان يجري هو على العكس من ذلك تماماً، في أنهم سبب انهيار حضارة الأمم
لشعوب.

﴿إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾
بصدق الله العظيم.

والأعز من الأهل والأحبة، الذين غناهم الوصف القرآني الكريم، هم خيرة أبناء
مة من القوى العاملة المنتجة، والمفكرة، والمدافعة... لأن إخضاع هؤلاء بالقوة
تسلط عليهم معناه افتقاد الوطن لدورهم الفاعل والإيجابي، في صنع وتطور الحياة،
إنتاج، وعندها تنهار وتسقط دول وممالك، ويأفل نجم حضارة بكاملها؛ إذ هؤلاء
ن يجب أن تنج الدراسة التاريخية نحوهم، وعن طريق معرفة أحوالهم وظروفهم
اجتماعية والسياسية والاقتصادية نستطيع التوصل إلى معرفة الجانب الإنساني المشرق
تاريخنا، وبالتالي إلى معرفة كيفية نشوء وتطور المستوى الحضاري للإنسان
معي، والعوامل التي أدت إلى الإحباط والتوقف التسيبين في مسيرة التطور الحضاري
صاعد.

إن مثل هذه الطريق نحو دراسة تاريخنا لم يتم البدء بها حتى الآن إلا بشكل
ئي كما هو الحال مع هذا الكتاب، وقد يكون المعول والأمل في إبراز وإظهار
ننا وبلاذنا إلى الوجه المشرق من ههنا بمثقف وعلماء جيل الثورة الصاعد،

26 10 20

١٢

والذين يمكن أن يكونوا قد تربوا على طبيعة العمل الأكاديمي العلمي، وشقوا
طريقهم بالكد والمثابرة، العاملين المميزين لأي عمل علمي جاد وصحيح.

وإن من أبرز الدوافع لي في المشاركة لترجمة هذا الكتاب وإعداده للنشر، هو
طرح بعض من صور هذه المهام الملحة التي تنتظر الباحث اليمني الجديد، وتجربة
تضاف إلى الخبرات العلمية الأخرى والتي يجب أن تتوفر قبل أن يتم التفكير في إنجاز
أي عمل علمي خالد ومتميز.

كما لا أخفي أن هناك هدفاً آخر من ترجمة هذا الكتاب هو طرح ملاحظة أو
بالأصح علامة استفهام أمام بعض الباحثين اليمنيين الذين سبق أن قدموا أطروحات أو
نزلوا بدراسات شبه مماثلة للموضوع، خاصة عند تناول البنى والعلاقات الاجتماعية،
والقبلية في المجتمع اليمني القديم والحديث، انطلاقاً من منظور المناهج
الكلاسيكية، والمعاصرة الجزئية والوحيدة الجانب كالمناهج البنيوي، والجغرافي،
والشخصوي إلخ.. تلك المناهج التي تضيق من عمل البحث وتقيده بالاقتران على دراسة
الجزئيات والخصوصيات الثانوية واعتبارها عاملاً رئيساً عند تحليل مواضيع هامة
ومعقدة من هذا النوع، إن الاعتماد عن النظرة الشاملة عند دراسة أي موضوع وعدم
الأخذ بعين الاعتبار القوانين الأساسية التي تحكم سير وتطور حركة المجتمعات
البشرية قبل غيرها يفقد تلك الدراسات طابعها الشمولي وتصبح في أحسن الأحوال
تكريساً للجهل والتعتيم، وبعيدة عن أن تحقق الهدف النبيل والسامي لأصحابها الذين
بذلوا جهوداً لا يستهان بها عند جمع المادة وصياغتها.

فأليهم إلى الباحثين اليمنيين من الجيلين أقيم هذه الترجمة.

والله الموفق

صنعا ١٩٨٧

محمد بن محمد الشعيبي

١٣

قبل أن تقرأ الكتاب

أولاً: قد يواجه القارئ الكريم تكراراً لمعظم الحوادث والوقائع، وربما لمعظم الشخصيات الأساسية محور هذا الكتاب.

لكن لا ضير ولا قلق، خاصة عندما يعرف القارئ أن المؤلف يدرس ويحلل فترة زمنية محدّدة تمتد خمسة قرون (نهاية العصر السبئي الحميري وحتى القرن العاشر الميلادي) كل ذلك في حلقات مترابطة بعضها ببعض، وموزعة على عدد من الأبواب والفصول، وفقاً للمنهج الأكاديمي العلمي الشامل.

وقد تناول المؤلف ودرس كل جانب من الجوانب على حدة: السياسي ثم الاقتصادي والبناء الاجتماعي، وأخيراً العقائدي، وعليه فإن الشغوص أبطال هذه الفترة الزمنية هم نفس أبطال هذا الجانب أو ذاك من الجوانب الأربعة المذكورة، ورغم ذلك فقد تم إزالة بعض القضايا والآراء المتكررة غير الضرورية.

ثانياً: لا داعي للانزعاج أو العجلة في إصدار حكم فوري ونهائي ضد أي رأي أو استنتاج تعتقد مسبقاً بأن المؤلف قد توصل إليه جازماً، ((ففي التآني السلامة، وفي العجلة الندامة)) وما عليك إلا التريث قليلاً حتى نهاية الكتاب، طبعاً بما في ذلك أسماء مراجعه ومصادره بالاسم والعنوان والصفحة، وقد يستحسن بعد هذا كله وقبل التسرع في الحكم العودة إلى المرجع نفسه إن كنت فعلاً باحثاً وطالب علم، وصاحب رأي.

ثالثاً: نظراً لصعوبة الحفاظ على أفكار المؤلف في حال غياب الترجمة الحرفية إلى العربية، فإنني ألفت النظر إلى أنني قد تمسكت بهذا المبدأ حرصاً على الأمانة العلمية، لكن هذا الحرص جاء على حساب عدم إمكانية إعادة الصياغة التي تتسجم مع طبيعة اللغة العربية السلسة المعبرة بوضوح عن الفكرة المعينة، ونتيجة لذلك فإنني أعتذر في حالة ما إذا وجد القارئ جفافاً في الأسلوب وعدم الترابط أحياناً في التركيب اللغوي للجملة التي تحمل معنى أو فكرة محددة، الأمر الذي كثيراً ما يصاحب عادة كتب الدراسات العلمية الوثائقية، والتعميمية منها خاصة، كما هو الحال مع هذا الكتاب،

ورغمًا عن ذلك، حينما كنت أرى أنه لا مناص من إبراز أفكار المؤلف التي يكتشف بعضها الغموض نتيجة كثافة العموميات فإنني كنت أتصرف خارجاً عن النص بعبارة وأفكار تفصيلية إضافية توضح الغموض، كما كنت أُلجأ أحياناً إلى حذف جُمُل بأكملها عندما أرى أنها غير قادرة على توصيل هذه الفكرة أو تلك، أو سبق أن استخدمت لنفس المعنى أو الهدف وبهذا الخصوص أستسمح المؤلف -دون غيره- الصفح عن هذا التصرف^(١).

رابعاً: هناك تقليد علمي يتبعه الباحثون عند الإشارة إلى المراجع والمصادر، قد يستخدمون رموزاً معينة إذا كثرت وتعددت هذه المراجع، وقد يستخدمون أرقاماً متسلسلة بدلاً من حشر أسماء هذه الكتب والمراجع وأصحابها في حاشية الكتاب، ويلحقونها في نهاية الكتاب تسهيلاً للقارئ والباحث المتطلع، وهذا ما عمله المؤلف؛ حيث تم الاكتفاء بوضع أرقام متسلسلة في الحاشية وأحياناً بالمتن تتطابق مع اسم المصدر وعنوانه وكتابه.

خامساً: لا شك في أننا نختلف مع المؤلف في بعض النقاط، لكن الاختلاف يصبح يسيراً وهيناً إذا ما قيس أو قورن بغيره -ككتاب أجنبي- من المستشرقين الآخرين الذين يعرضون عن الحقيقة، ويزيفون الوقائع والمصادر عند دراستهم لتاريخ بعض الشعوب والبلدان العربية والإسلامية، أو عن تأريخ الإسلام نفسه؛ حيث يصورون الفتوحات الإسلامية الهادفة إلى نشر الإسلام وتحقيق العدالة بأنها لا تقل عن تلك الإمبراطوريات الكلاسيكية القديمة التي ظهرت مرة واحدة في التاريخ ثم انهارت إلى الأبد نتيجة لوجودها القائم على أساس استعباد الشعوب ونهب خيراتها لكن بدون غلاف ديني كما هو الحال مع الإسلام، ودليلهم على ذلك الاعتقاد المزيف هو أن الصراعات والحروب التي سادت في التاريخ الإسلامي كانت نتيجة للخلافات المذهبية

(١) كما أعتذر للمؤلف أيضاً عن حذف بعض العبارات والفقرات، التي لو أصررت على بقائها لتعرض الكتاب لعدم الظهور بدعوى أن بعض تلك العبارات تتجافى مع الصواب، وتنطوي على عدم فهم للخصوصية التي تتعلق بالعادات والتقاليد.

الدينية المتعددة وليس حكما يعقله الخلق من العرب والمسلمون من المستشرقين من أنها
 راجعة إلى الظروف السياسية والاجتماعية والاقتصادية البائسة التي عانتها
 الشعوب المسلمة في مراحله مضاعف بعض الفئات الاجتماعية المتدهورة، والتي تحالفت
 مع الحاكم مع القوى الأجنبية لتضع الإسلام ومبادئه الديمقراطية. فلم يكتف بقسوة
 عمليات التبعيد والإبادة، والعمل على رفع اليد عن خلق هذه الشعوب، حتى
 تعرضت الشعوب الإسلامية للصعوبات والتعاقبات مع قوى المدعو - هكسان ليقبض المقتول
 الامور الدامي، ثم نشر عن بعدهم معادلات الشعوب المسلمة - ويعلمهم البراهميين،
 وأسير الأورصور والأممانيين والإسرائيليين، فكما يعمد البعض الآخر من
 المستشرقين في العصر الحاضر إلى قلب على أيدى الخلافات في الرأي بين الشعوب
 الإسلامية والتي تضمن أساسا في الصعود لا في الأصول، ولأنها على المستوى
 الاجتماعي والسياسي هدف ثورية وغلبة الصراع بين المجتمعات المسلمة الواحدة
 نظم الجيش عدائها في الصراع الديني، ويعيد من أن ترى صدها الاجتماعي
 الفشل، إن في الداخل أو في الخارج

إما موقف هذا الكتاب فإنه ينظر إلى المسألة على العكس من ذلك تماما، فإنه
 يرجع ما لديه من التحفظات في بعض القضايا الاجتماعية التي عالجها بعض المؤلفين
 والمصنفين عند التطبيق والممارسة، فإنه لم يستهدف في دراسته هذه تشويه الصورة
 الحقيقية للإسلام أو الإسلم إلى دعوته وأصابعه، والذين يمثلون في نظره رمزا لحركة
 التطور التاريخي المسلم، وهو لا ينطلق من هذا فإنه يرى بأن هذا الصراعات
 السياسية، والتنافس على السلطة، ومحاولة المزيد من التملك التواضع غير المشروع
 الهادف إلى الهيمنة الأمة العربية والإسلامية في القرون الوسطى المسيطرة والمسيطر على
 عصره الغزو الاستعماري عند مشارف القرن العشرين الميلادي، وبالتالي سبب للظهور
 الدولة الإسلامية أنه لا يمكن ولا يستطيع أن تعيش الدعوة حيا إلى جنب مع الظهور
 والاستعداد، والوجود الاستعماري، فكما ينظر المؤلف إلى أحد من ذلك يعتبر من
 خلال دراسة واقع ومستوى واقع التطور التاريخي للمجتمع العربي الإسلامي عشية فجر
 الدعوة الجديدة التي تحتم عليها مواجهته، ومن ثم مثارته عند الضرورة، من ذلك فإنه

يرى بأن تلك الخصومات والصراعات داخل الفئات الاجتماعية المدققة والمسيطره -
 سواء عند فجر الدعوة الإسلامية أو بعدها لم تضمن نابعة فكما اعتقد من قبل
 المستشرقين الأوروبيين من الخلافات الدينية - مسلم وغير مسلم - جنسي أو عرقي،
 شائعي أو عائلي، شرعي أو سني، بل برأها استمرارا لأدب التاريخي لما قبل الإسلام
 في العصرين الجاهلي والحديثي المبني ودرجة توليها وتجاهلها عند لحظة معينة من
 سلم التطور الاجتماعي، الذي يثقل نظامه ظاهرا على العلاقات الربوية، والاستغلال،
 والغزو القبلي المتبادل مخصص للميش والأزواج وتلك العبد والثروة على حساب
 القوى للتبعية الفلاحية الثرية والضعيفة، جنبا إلى جنب مع سيادة وحرمة ما ليس من
 استأويجية وعقيدة النظام العشائري القبلي الأبوي، كالنشر والفرم والسخرية، وبأن
 النبات، واحتكار الزراعة، وأعمال الحرف وإيرادات القنوين

في حين تستند هذه العلاقات الاجتماعية الثالثة، وتعد في أجهل سلطة قاهرة
 ومثقلة لا يوفق مجموعها أي تنظيم جماعي، رافع أو عقيدة ثالث حولها الجماهير
 انصبي لديها من الجور والاضطهاد

وقد جاء الإسلام في تلك اللحظة من توفيق الفئات الاجتماعية الصاعدة من العربية
 والانطلاق، وتلويح تلك العلاقات الثالثة إلى الأحرار أن لم ينظر إلى الأفضل، وأنه فكما
 هو الحال مع اليمن موضوع دراسة هذا الكتاب فإن المؤلف يرى بأن الإسلام قد عمل
 على توحيد اليمن، وحللت على استقلاله السياسي من التوغل الخارجي بيزنطة وقارس
 والحيشة، والذي شكلت براعمه القوة المتصارعة المحلية، وتستخدم لسلطانها في
 الصراع ضد بعضها البعض

فكما يرى المؤلف أنه على المستوى الاجتماعي والسياسي فإن الإسلام قد عمل -
 وقبل أن يستقر نهائيا في اليمن - على رفع اليد عن النظام الاجتماعي المتمثل في تسلط
 المصنم الفارسي، ونفوذ الأقبال والألواء المحليين، وحللت على العلاقات الربوية،
 ففتح التعامل بالربا، وشجع تحرير العبد بالعتق في حال الإسلام بالفتنة، فكما وأن
 الإسلام في اليمن قد أدى على المستوى السياسي إلى تغير فؤاد القوة الحاكمة المحلية
 وظهور فئات اجتماعية جديدة، إن عربية أو إسلامية أو وطنية محلية، انتصرت فيها

مضيفاً روح الوحدة المعاصرة التي تعني للأفضل - بسرف النظر عن مظهره
الإسلامي القبيح، أو الاقتصادي أو الثقافي - الذي في معارضة السلطة، والرقابة
وحرمان الميراث، والتصرف بها لصالح القطاع الإسلامي بشكل، ومن ناحية أخرى
المؤلف يدعي أن الإسلام معاداة الرسول ﷺ باعتباره من الطبيعة الاستعمارية
للإمبراطوريات الدينية والعرقية - أو جازت نظريته - ويقولها من الأقليات القومية
للمسلمين والمسلمين، والخطبة السياسية، هذه لغات أنشده عند البحث المعاصرة
التي أبرمها الرسول محمد ﷺ مع بني نضار بجرايمهم، والمعلقة في نهاية الكتاب

من الوثائق الأخرى لهذا
ويشكك في ذلك المؤلف، أنها ذهبت معاً بين طرفين متضادين، وأن هذه
الوحدة أصبحت نموذجاً للمعاداة الإسلامية بعد ذلك، لما فيها من العنصرية والشيخ
وصرح بحقوق الطرفين من أهداف بحق الطرف الأضعف، وهم بني نضار
ويبدو أن هذه المعاداة اليهودية قد نوبتها الإمام علي بن أبي طالب ﷺ ووقعها
عن جانب المسلمين الرسول محمد ﷺ نفسه - ومنها شهادة كتاب الصحابة وبعض
الزعماء، والمؤلف في رأيي ما يقول - عندما يعطى للمعاداة بأنها بين متضادين
ويعاديه، لأنه يتضاد مع عرف بأن معظم المعاداة تتأرجح التاريخ إن وجدت أصلاً في
عارف العلماء بين دولة عربية قوية يدفع بدماء على وشك استئصالها ما قبله، وبين
أمية ضعيفة تريد أن تعيش بدماء وعرق، فلما - أي المعاداة - غالباً ما تعرض
على الآخرين، وأمر عن مصالح الطرف الأقوى، ومن هنا تخلي منها صفة الانتقام
التي عبر عنه المؤلف في رسالة لعلاء الرسول ﷺ

وأي اعتقد أن هذا الطرح الذي توصل إليه المؤلف، يمسس الأراء الاستشراقية
الاستعمارية المرفوضة التي تعامل أن تضع يدان الإسلام ومعارضة معقله في علاقته مع
الشعوب الأخرى في نفس المستوى مع الإمبراطوريات التي سبقت الإسلام أو التي تعطلت
مغالطاتها وانتشار والتي فسروها بأنها تبعاً له

إن مثل هذه الاستنتاجات وغيرها كثير في ما يتعلق بالحياة الإسلامية، كتاب القرآن
المكريم مثلاً كمفسر هام وصحيح عن أخبار الأول، فإنه - أي المؤلف - يقول بأنه

فقط في القرآن العظيم قد وجد تسجيل للهارب بعد فراق، أولاً - ولم يحصل على خبر
هذا الهارب في أي مصدر آخر في النقوش أو في المخطوطات المتكثفة، كما يقول حول
موضوع الهارب المد ومعالجة القرآن الكريم للغير، وهذا ما لم يكتشفه أو يعرفه أي
مؤرخ بل ولم يكن على علم به أصحاب بيتا ومآثره أنفسهم، يقول أن السج الجوي
أوقع المد - والدراسات الحيوية والأولية لعنصره والواحد الشريطة به قد عطلت عن
مفسر المفسر الرئيسي الذي شجب - ولم يعطه أحد يوماً - في الاتهام المتبادل
للسيد بعد وقت غير قصير، ولم يكن إلا في القرآن الكريم دقة الوصف، والإشارة إلى
أن هذا المفسر الخفي يتعامل مع الدراسات العلمية الحديثة.

نعم أقول، ويسمح لي التاريخ بأن مثل هذه الاستنتاجات التي توصل إليها المؤلف
من خلال بحثه ودراساته لم يستطع تصويرها مبشرة، كما قد يتبادر إلى ذهن القارئ،
بل عادت حقيقة موضوعية يترك عليها طبعه بالقرارة الثانية الواضحة، بل والتقصيرة
الخاصة والمفاد.

والله إن مثل هذا أي اختلاف مع طقاً سبق القول فإنه لا يعدو عن صفة بعض
المصادر التي اعتمد عليها المؤلف في تشييد مسأله في إصدار الحكم، أو من بعض
الوقائع ونماذجها أو أسماء بعض المدان والمواقع باعتباره أحياناً، وهذا التصور نسبياً
في فهم بعض الممارسات عند تطبيق الشريعة الإسلامية، لكن ذلك قابل للمقابلة والتدقيق
والتصحيح ولا يقلل من أهمية المشتب.

وغير تعليق على نظرية التشكك والاحتمالية تجاه العلماء والاستشراقين الأجانب
أعتقد بما أورده الشيخ العالم السعودي الكبير الأستاذ محمد الحاسر في معرض
حديثه لدراسة مثقابه - اختلاف جنود العرب - لجانتي بيرين، والذي أصدرته
إحدى دور النشر السعودية مؤخراً رشح ما فيه من تسود غير صحيح عن طبيعة
الفتوحات الإسلامية، وعن علاقة الشرق الإسلامي بالعرب المسيحي الناصرة بالعلماء
لأوروبا بعد ظهور الإسلام فقط وسببه، ورغم مثل هذه المغالطات والعصيرات غير
الصحيحة فإن الشيخ العالم محمد الحاسر قد خسر الطرف من ذلك ومثقت يقول

في الشرق العربي عظمى ما اعلمنا به من الرتبة والمقدار حيث انهم لم يكتفوا
من الدنيا بل من خلقها مع خلقها المصطفى المبرور المودعة المستقيمة على ما هو
مكتوب فيها وبعدها لا تفر مع بشر الا في شئ - فالحق يجب قبوله انما نحن
سدد - وانما لا يوجب دونه بل عرفنا بسدوره - وانما ذلك - وبصفتهم بعلمهم على
واجبه لا يملك ان لا يملك - كتبوا في كتابهم هذا شواهدا من الخطأ - لا يملك ان
يعرف خلقا حقا من العرفاء بل لا يجد هذا ان يكون من العواطف التي تدفعنا الى
معرفة خلق ما يحفل عن قدامنا وانما هذا لتقبل الحق وتكثيره - وبشيء الزيف وتلويح
به التعلق - من قدام ومن بعد - لمن له التعلق

هذا وسيت الى قول الشيخ العلامة عبد الجبار ان ذلك لا يعني ان تتكلم من
ان وانما في الكلام بامكان البحث والتعلق وتعمل فيهم في انتظار ما يكون به
علمنا انما في الأورين

ومن ناحية اخرى يشير على ان الحضارة الأوربية في انشدها الاستشراق لتتفرخ
على الشرق قد ظل معزولا بها، وتصور حولها على مدى قرون وحتى اليوم، وبما لا يحصر
الرجوع الى القديم، وقد ان الأول لأن نسمع وتعرف على وجهات النظر الأخرى حول
الدين، ومن هذه الجوانب التي قد يختلفون في ادراكهم من وجهات نظرهم
من عند العرب وقد يلتقي مع بعضهم ويتكلمون مع بعضهم الآخر، فكل واحد
نفسه ووجهات النظر، وبما لا ينفك، هؤلاء هم العلماء السوفييت الذين لم يظهروا
وتربيع اصنام الحضارة من الشرق صوما ولكن خاضعة إلا بتدخل يسير ولا بد جندا
وبما لا يفسد مع هؤلاء وانما ذلك سوف نورد ما قاله العالم الشيخ ابطال الله
تسدد، وفيه الامور بطله / حمد للعالم

المعظمة من الناس يكتفوا بها وحدها - وان تتنظر ايدهم الحضارة الغربية
المشقة، والتي يجب ان تكون والمادة على كل عمل علمي ومعرفي لتتوقف وتسمى هذه /
والذي لا يوفى

سنة / محمد بن محمد الشيباني

الدراسات اليمينية في الاستشراق السوفييتي

تعد قبل ما يسمى بالدراسة السوفييتية للأوربية الغربية - أو الأمريكية (المستشرق
والذين على معظم الدراسات الشرقية - بما فيها بلدان العالم العربي والاسلامي -
والمستشرقون الغربيون واليهود - سبب الوجود الاستعماري لدولهم في مناطق
الشرق منذ وقت مبكر - افضل المصادر، والوثائق والمراجع العلمية التي تليق من
الشرق، والتي ساهموا على التلويح، والحضارة العربية، والآداب، على مدى قرون
عديدة، فكما لم يكتفوا من خلال هذه الوثائق - بما فيها التوثيق، والعصوبات،
والأبحاث الميدانية - من ان يصوغوا تاريخ الشرق، والعالم العربي الاسلامي، ويصوغوه
فقطا يصوغونهم، بل حتى يمتدح بعض العلماء والباحثين العرب، بأن الشرق ضمن
للمستشرقين وخاصة الأوربيين، بما احدثوا وقاموا - ليس لمشروعهم فحسب، بل
وللعالم اجمع، فبما من الدراسات والمعارف من تاريخ، وحضارة، واحوال أهم،
وتحوي الشرق، بل لقد ذهب البعض في مدح هؤلاء المستشرقين الى حد بعيد، لأنه
بفضلهم - خاصة من - ونتيجة لجهودهم وحلالتهم، وطرقهم العلمية، التي طاعت
تربعتا حضارتهم، ومؤسساتهم الحديثة، والشرائح الصناعية المتجارية منذ القرن
السادس عشر - ام انما هو جواهر الشرق، وأنتجت آثاره من التمايز والانتشار، وحفظت
في النظر الى الأوربية، بعد ان يكونوا بعض هؤلاء العلماء والرحالة - كان لم يستقر
مهمهم - قد فطن نحيه قبل ان يعودوا الى اوطانهم حاملين معهم مشعل الحضارة
والعرفاء من شعوب وبلدان الشرق، متوجهين بها بعد وعظمة أمتهم وبلادهم،
ومعاصرين بما العالم كمنهاتس لرعدة ومحاولة لرفعهم الحضارة

نعم، ان هذا فيه جانب من السمنة، تظن المصلحة فيه من شأنها ان تحجب عنا الصورة
الأسلوبية لواقع تلك وثائق وآثار ومصادر تصور ثقافة أمم الشرق، وعرضت أحسنها
الأساسيين من الانتفاع بها، والمستشار الغرب لها، ومن ثم التصرف بها - عند دراسة، وإعداد
سوانح تاريخ واحوال، وأوضاع - أمم الشرق، بما يتعلق، ومصادمهم، وهيئتهم، وسياستهم
الداخلية، حتى ان جانب مع تلوذ وسوءا ثقافتهم وشمائمهم، ووزهم العلم، والتكنولوجيا
العلمية

هذا ملخص لجزء من كتابه وهو "تاريخ مصر من قبل الفراعنة إلى سنة ١٨٠٠" الذي نشره في سنة ١٨٠٠. وقد كان هذا الكتاب من أهم الأعمال التي ساهمت في إثراء المعرفة التاريخية عن مصر القديمة.

١٤٩. ويطلب بعد الحاد من أجل التمييز الخاصة بالمرحلة

أما ما يتعلق به التاريخ العنصر القديم فهو خمسة أجيال وعشرات هي
تتلاقى العرقية الجديدة

- 19

لما علمت الشين تحسبوا انكم صلبوا على الصدفة فكلما انقلبتم على اعقابكم يقلبكم الله على اعقابكم ومنه خرج الفساد فمنذ ذلك الحين لم يزلوا يفترون على الله ورسوله حتى خرجوا من الدنيا وهم كالمجرمين الذين قتلوا في سبيل الله وهم الذين كفروا فذلك هو العذاب الذي لم ينص على ذلك في كتاب الله الا للذين كفروا فذلك هو العذاب الذي لم ينص على ذلك في كتاب الله الا للذين كفروا فذلك هو العذاب الذي لم ينص على ذلك في كتاب الله الا للذين كفروا

المفتي محمد صالح المنجد

المسألة الثانية: ما هو الفرق بين

مدرسہ اسلامیہ عربیہ اسلامیہ

يتميز هذا الخطاب بكونه من نوع الخطاب التاريخي الذي يتناول

اللاهوتية، كنه خلاصنا يعمل بنفسه القدسي خاصه، يقوم على التحليل والتركيب
المنطقي، والتميز العبد المتبع من غير الطاعة، في اتواحي السواسية والاقتصاد،
والإلهية، والعلوية التفسيرية، فكلما أنه يخلص من العقوبات، وأقارب: والمضيق
التي استطاع أن يفرغها من طوبى الطلاق والفتور، وهي بالثبات، وإن يقف منها
بفوق العلم الفاعل المبرر، يفسدها، ويحسبها، قبل أن يستطاع فيها في بناء مؤلف
العلم، ويصبح مثاقيل فضيلة، ويعرف إليها في إصدار الاستنتاجات، وأحضار
تبعها، الإلهية، وأهمية إصلاح العلم، وغير ذلك للطلال، والتناقض.

[illegible]

إن هذه النواحي التي تتفرع عنها دراسة التاريخ البشري - أو بالأصح جزءاً هاماً منه - أساس
الدراسة الحديثة لعلماء وعلماءه وأبحاثه من خلال دورها وتطويعها في القوى الاجتماعية
التي تتحرك داخلها، وتبرز على صعيد وسير الأحداث فيه، ليس ذلك فقط، بل إنه
والمعنى المظهر للوحدة الفكرية وهو ما قد أصبح في أحيان كثيرة على المستوى الداخلي
فهم القوى والتقسيمات الناجمة عن هذه المرحلية، هذا ما قد يفسر إمكانية التمييز
بين جميع النواحي لهذه الشؤون الفكرية، ومن ناحية فهم الدور التاريخي - وظهوره أن هذه
الدور مظهرات تتصل من وقت لآخر، وتحقق بعضها تواتراً علمياً للحال الجديد، وهذه
أصناف الفكر والسرعة الاجتماعية في المجتمع.

والمنفعة لدى المؤلف لهذا محاولة طرح مقادير نظرية أحد خطوط من الحياة الاجتماعية المستوية التي رجعوا للتعلم الاندماج في هذه الحالة لا بد من التمسك في نهجهم وفهم العلاقة الاقتصادية والاجتماعية والسياسية لأن الدولة ستظل لأمانة للكل هذا العمل بسبب أن الممارسة العامة للمجتمع الجيني القديم لم تغير بعد.

هذا الفصل يستند إلى المقابلة العامة للمصنفين الرئيسيين، إضافة إلى المقابلة الشخصية مع
أ. هبة الدرسا كاتي، ومجموعة المؤلفات، ويبحث المؤلفات، وأحد التغييرات، إضافة من
حيث التفاعل والمصنفين. تلك المقابلة العامة هي تعميم من مقابلات المصنفين، ومجموعة
استقصائية، وطريقة الاستقصائية والتوزيع العشوائي.

إلهة النيرة بما تظنون (الملكوت في 11) ما غير صفة (الرب) ، وأقيم شمس المشرق (الشمس) التي
عبرنا منسدا عن المصروفات ، والأشياء ، والتعديلات الفاعلة ، والبنات ، والبنات ، في

وعندما نلاحظ أن هذه الممارسات قد أصبحت جزءاً من الحياة اليومية، فإننا نرى أن هذه الممارسات قد أصبحت جزءاً من الحياة اليومية، وأننا نرى أن هذه الممارسات قد أصبحت جزءاً من الحياة اليومية.

النموذج الثاني: وهو نموذج يعتمد على التفاعل بين المتغيرات المستقلة والمتابعة. وهو نموذج يعتمد على التفاعل بين المتغيرات المستقلة والمتابعة. وهو نموذج يعتمد على التفاعل بين المتغيرات المستقلة والمتابعة.

مثلاً - هذه الأفعال، أو المفعول، أو الأداة أو الأسماء، أو أسماء التحويلات

والثالث، فساد وتشوه هذه البيئة، أي تلك، ودورها على مسرح الحياة، وبما فيها
الجزء من المسرحية ككل، وما أمكنه من أن يملأ دوراً هاماً في حياة الإنسان.

الطبيب، والماسحور، ضد كل أنوار الله والنورانية، بالعدل على أهلها، أو الظلم
عنها، والامتناع عن طلب النور القاطن على العباد لهم وهذا الصنيع (الربيعي)

والتصنيف المرحلي لهذه العرصات، على ما يلي، وليس نظرياً، حسب ابن دراسة:

الاجتماعية وحلها لا تتجلى الحال، فالأجانب، بين المسألة الاجتماعية، ولا غير، في

مقاله مروری بر اقتصاد، و به نظر می‌آید که در این زمینه، و همچنین در خصوص مسائل
و بعد از آنکه به بررسی وضعیت اقتصادی ایران پرداخته شد، به مطالعه گزارشات، به ویژه در مورد اوضاع اقتصادی ایران

التأخر أم لا العهد الإسلامي الجديد، وهذا موضوع الدراسة

ومن ثم فإنها أصبحت تكتسب مكانة جديدة في أذهان قلة من المثقفين
الذين ساء أن ينظر إليهم بعض الأوساط العلمية الحديثة على أنهم
في حيزهم، ولهذا - وعادة - بعيداً من التعلق العلمية الحديثة، التي أطلق عليها
اسم "مذاهب" - اعتدوا باسم علماء جديد في الرؤية المصورة لتجربة جديدة في القصور
التي كانت تسمى، فقد ظهر هؤلاء يروون صراحةً عن أنفسهم من أجل توسيع
أفقهم، ولتطويع النظم على النظم، في محاولة لاستيعاب الأفعال والأقوال
التي هي من أوسع النظم، وطبقاً لهم في يدان الأمر، حتى يتسلسل
العمل المأمور التي فيها الإنجاز طواعة المظهر، الذين عكسوا بشكل خفيهم
شبههم، وليس فقط - قد تألموا على عظمهم الذين، وإلحاحاً التوازي الفكري
التي كانت، ودخولاً في حيزهم مع شعب غفيل التي، فكان يخل في طواعة
يعلم سطر ليس - يوماً - كان من تتلمذ ظهور عروضة الردف، التي أثارها
رأى القليل المتعلمة في هذه جهة (الشيء من نفس وإدعاء السواء يوماً بعد ذلك

لأنه فيما أسير السطوح منها، وإعلان مسددة منكم، بعد الاعتماد على
صحة ما تولى، وإذاعة قسراً من إدراك التوازي، يمكن رؤية نوع خالص من الأفعال
التي لم تكن على قديمهم، ومما بهم على استعداد لتقبل الأوضاع الجديدة
والتي كانت تلوذت السلي من قبل المصير المتعدي من أمام هذه التزمكة وعدم
مستلهم لولا، اعتماد المشركين لزمه التمسك في إضلالها، واستمرار المصطفين، أن
الزوجة التي معها المؤلفة في هذا المبدأ التي يصير هذا النوع من أعيان التمييز
الدوية للزوجة، ودورهم في السادة الحديثة في القرنين اللاحقين، وكيفية تم تعقيدهم
لديهم مع العلم المتكامل في ليس، وأصبحوا من أشد المتصاره، وكيفية بدأت تفقد
روابطهم المتكامل، وأصبحوا أحادي إظهارهم، ذوي حصون، وأصناف من الأرض
والأصوب، والصيد.

أن هذا حلق الخافي من الزوجة العامة، التي برسمها المؤلفات الطارئة التاريخية
الاجتماعية، السياسية، فذلك لا يزال هو لب حكمة وثقافة أخرى في الإطار العام

لذلك، أضحى الجانب الاقتصادي، وهذا التوجه الاجتماعي، وما طرأ
عليها من تحول وتغير خلال العهود العظمى والإسلامي
في هذين القسمين، والمات يظهرون الدراسة أخطر عمقاً والوحدة أمثل الشرائع،
فمثل المستوى الاقتصادي في عهد الدولة لا تغير اهتماماً سائلاً فيه ومستطفاً عند التعديت
من مصادر قوى الإنتاج المحلية والربع حية للشعب البشري، والإبداعات الفنية والفلسفية
التي تبرز في العديد من المبادئ والفصول والتعاليم، والمسلوك، وهكذا لا يشر المسألة
الحرفية وتسلوها إلى الخارج، ولا إلى المصلحة والمادة التي جعلت لدى اليونانيين في
لستقلال واستعد، أو موقع البلد الاستراتيجي، والاقتصاد به كقوسه كجاري بين الشرق
والغرب، إن تلك وغيرها من الأوصاف الجاهلة للاقتصاد البشري القديم، قد استلهمها
العديد من الحضارات والأبحاث، وأضاف البعض وأطلق في الوقت استناداً على
المصطلح، أطلق من الاعتماد على المورد، وبذلك القضية تنهي عند هذا الصف أوضاع
ليتم حازم اليونانيين وشعورهم بالتشبع حثاً في تجاوز التخليق، فاهلين أو غيرهم من
الأهمية تناول الجانب الأساسي عند دراسة الأوضاع الاقتصادية للمجتمع البشري في
عصره القديم والوسطى، ذلك هو لعل طبيعة اتساع الاقتصادية، ودرجة مستوى
تطورها من خلال علاقات الإنتاج الاجتماعية في سبل توازن التروة العام، ومصدر
فائض الإنتاج وكيفية يتم تقاسمه، والتعامل مع ذلك على مستوى معينة ومصطنعة أخرى
التي هي عموماً.

إن هذه القضية الأساسية المثقلة والمظفرة العامة والخاصة في العهود الجاهلي
والإسلامي من تاريخ اليمن، هي ما تحاول إبرازه هذه اللوحة أو الدراسة، فضلاً عن
ذلك محاولة التخليق عن طبيعة وهوية هذا النظام الاقتصادي، الاجتماعي، ودرجة
تأثيره ومقارنته بالنظم الاجتماعية والاقتصادية العالمية المعاصرة له، وما هي أوجه
الشبه والاختلاف في هذه المقارنة، وهل هذه الهوية للنظام تبع أساساً من التطور الداخلي،
أم متأثر من العوامل الخارجية المحيطة؟ ظل هذه القضايا الأساسية، والأسئلة الهامة
- التي تعقب عن معظم الدراسات - تعقب عليها هذه اللوحة التي رسمها المؤلف في
هذا المصطلح، وهو إن يمتد بدون تحفظ - إن طبيعة وهوية النظام الاجتماعي

والاكتشاف في لغتها الدراسية يبعث أصلاً من المصادر الداخلية من العقلانية العلمية
التي، وإن لم يبدؤوا بها، فإنها لا تزال في طياتها، كالمعرفة الفارسية،
والإسكندر العنسي، والاحتجاج الذي لا يحل لأرضي المستنير المزانة، أو إلى التفسير
المستنير المزانة، - التفسير، أو الإسكندر، - الإسكندر، أو الفارسي، - فإنه رغم
قوة هذا الموقف من الفكر العلمي في عصر النهضة، إلا أن هذه العوامل الخارجية
سببها قد طوّدت على عصر الفكر العلمي هذا المقام، ولم يزل هذا المبدأ في
إطار النظام التعليمي الشامل، الذي وصل إلى أعلى درجة تطور وتطور، فكلما يمتد
المؤلف في العصور العلمية والرومان.

أما من دراسة التجهيز الاجتماعي، والاشتراكي، - البشرية، - فإن الملاحظة لا
تلتزم بالمستلزمات المتعارفة، والتي تنقسم الشعب إلى فئات، وعناصر عرقية،
وكتلة، ومتعددة، أو إلى تصنيفات معينة أفكاراً، فمبدأ من سلبية وقبول واقعي،
كما هو وارد عند بعض الفلاسفة والمفكرين العرب، واليهود، فهو إما أن يكون
المستقيم والموافق من مبدأ، والتفكير العميق وعلى اختلافهم من جانب آخر.

إن المبدأ هنا في هذه الفكرة يرتبط من خلال التطور والمصادر، واشتراك الأخرى
من عامل تغير والتطور المصنع العلمي خلال فترة الدراسة، وعلاقة الدولة به، ثم
مصدر مع تطور المجتمع والتنمية إلى فئات ومبادئ اجتماعية في سياق عملية الإنتاج
متما، وغير متما، متغير، وغير متغير، شعوب وقبائل، بدو وحضر مثل منهما له
عقلانية الاجتماعية والاقتصادية والمعرفية، وبناء الدولة فيه، وعلى رأسه المجتمع،
والأصول للعبارة والتفكير.

والجانب الثاني الثاني الأساسي في المصنع العلمي في العصور الحديثة
العلمية تتأخر، وحتى نهاية فترة الدراسة وهم المصادر، المتطورون، المتطورون
والأرض، والاتصال بحرف، والمبدأ، والتفكير، والتفكير، والتفكير، والتفكير،
المعلمون والتفكير من حدود البلد، بل إنهم هم هؤلاء فئة الفهم والأحكام والمبادئ
التي، حيث يتطورون جميعاً مع هذا النمو الرجل، وشبه أن على المعلمين على الأخص
والتي الثانية فئة اجتماعية واقتصادية، رغم المبادئ التعليمية في وجه تكون بعضها



وتلعب المصطلح العلمي على اليمين الأخرى، والتفكير توجد على الجانب الأخرى فئات
اجتماعية أخرى، في المدن والقرى على حد سواء، ويتمثلونها في الحياة على الناحية،
والثروة، والجاه، والمصنوع، فإنه يجمعها فاصم واحد مشترك في تاريخها، أو طبيعة
اجتماعية واحدة غير متجانسة.

أما حقيقة حصول هذا التقسيم الاجتماعي، والتفاوت، والاختلاف في الأسماء،
والسموات، والاختلاف في التاريخ، الشعوب، وقبائل، شعوب، وأهالي، وألوان، وإنسان،
عشائر، وأهل وساء، الفلاسفة، والمفكرين، والتفكير، إلخ.
فهو ما تتولى هذه الفكرة بوضوح، وإنسان، ومن ثم النظام التعليمي فيه

في هذا المصطلح.
ومع هذا كله، فإن هذه الفكرة أساسية أخرى، ثم نوضح بعداً بها فيه المتكاتف،
وفي من الأهمية بحيث قد يشير لسؤال القارئ أو الباحث المصطلح، وهي مسألة ما (أ)
كان يفر هذا النظام المتطور خلال فترة الدراسة بمرحلة الإنتاج المتطور، ثم التطور
على مشارف العصور الحديثة، والرومان، بعد خروجها مباشرة من عصر النظام
العقائري القديم الذي يتألف المؤلف، بأنه يمثل بشكل متطوّر، بل إن الصروح على ما
يعرفه بالوجه الاجتماعي التي كانت تطرح لها بقوة الممارسات العقلانية

الأخرى، حسب اعتقاد بعض العلماء.
في القوافل، وقد علمت هذه الفكرة بالمتطور، ومن ثم يبين إزاء البعض من أمثلة
العلماء والمفكرين السوفييت، وغيرهم من الأوروبيين والباحثين العرب الذين يختلفون
حول هذه القضية، ويرون في حيلها ما يسمى (الأسلوب الأسويبي الخاص)
والذي يعبر - حسب رأيهم - عن التطور العبودي والإقطاعي الأوروبي، وفي هذا
يعتبر البعض في رأي لدى المؤلف، حيث يمكن يفتي له وهو المصري، والتي بدراسة
فترة التحول هذه، ويملك بعض مصادرنا أن يفسح عن سبب تعقيد، ويعطي المبررات
التي أثبتت عظم ذلك.

نعم أنه - طبقاً لبيوتني - قد ترك هذه المسألة معلقة نظراً لتعذر الجواب الذي
لا يزال قائماً بين العلماء والمفكرين، حتى نستكمل على الأقل الدراسة الشاملة



والمتشعبة من الزمن القديم بقادته. قلنا بغير هذا الموضوع أخيراً بعدد دولته
 مستقرها بعد من حصارها بعدا في الشرق للقسمة بظاهرها، ومصر، والعرب، وبناني
 وبها، وأحسن سب ما يسمى بنظرية الأساطير الإنتاج الأصول الخصام، وأن جميع
 البلاد قد صمد، بعد حمل ففلسفة، بصرف النظر عن اختلاف الزمان والمكان
 والظواهر المعرفية، والقيمة، وبعض مظاهر العوامل التاريخية الأخرى
 من أن يكون البحث أو الدراسة التي دون أيها من منطقة تلك المسألة العامة طرقت
 بالنسبة لعرف تاريخ الزمن، والتي لا تزال قائمة لدى الباحثين، فيكون جوانها الجليل
 في أساطير القدماء والباحثين المحدثين، ولهم العرب قد صمدت بعدة على بقية المسائل المهمة
 الأخرى في مجال الدراسة نفسها، فكلما أصغر أو توسع، حتى تتجلى إلى معرفة طبيعة
 لتغير الوعي الذي طرأ ليس على حياة النظام الاقتصادي والاجتماعي للبحر، في
 العصور الجاهلي والإسلامي فحسب، وهو ما حدثت ولما حدث عليه دراسة، بل على
 معرفة دور النظام الاجتماعي الديني القديم، فكلما صوف نرى حركات المتغيرات لبعض
 أراء المؤلف بهذا الصدد، فكلما كان من شأن تجاهل ذلك أن يصبح من المتعذر اعتماد
 صحة معرفة لهذا النظام أو ذلك، فالتجول بأن النظام الإسلامي في الزمن قد استلحق من
 النظام المشرك، فيه صمد من المتغيرات، بصرف، عرول بعض الفرضيات العمومية،
 والظواهر المرتبطة، فإنه ههنا بظان أوامدنا ودرجنا مصداقيتها فهي فاصدة، وغير
 موعلة لأستاذ نتج منتهية، وعلامة بعد لتعريف لدراسة بعض القضايا الجوهرية
 العلمية، التي بعدت بموجبها إضفاء طابع وصفها للنظام الاجتماعي والاقتصادي على
 أساس علمي، من ذلك ما لا أن تلك الفرضيات العمومية والظواهر الفردية الجزئية قد
 انطسخت من أصلها أي شكل واضح ومحدد لطريقة الحصول على الربح في العهد
 القديم - الذي وصفه المؤلف بالنظام المشرك أو في العصر الوسيط - الذي يقول
 إنه إلى النظام مطلقاً يتناول التسمي المهم هو استتار القوة المدركة لظواهر
 الإنتاج علم بأن هذا يحدث في جميع الأنظمة، دون أي تخصيص أو إشارة لمن المؤلف
 إلى من يقوم أساساً بعملية الإنتاج "طريقاً كذا، من" - ومن يذهب فيه تصور الرئيسي
 هذا، هم المزارعون الأحرار، أو التلمذ، أم الخدم، أو العبيد، ليس هذا فحسب

بعد دراسة وتلويح لظواهر معطوفة هذا النظام أو ذلك - بأن صورة حقلان يتم الحصول
 على هذا القادش، هل في منطق صراحت تبين نتائج الدولة أم بالقدرة والسيادة، أو
 حقلان يتم الحصول عليها - في حال غياب شخصية الدولة كذا من، والمنهجية العلمية -
 من طريق المتابعة - الشرائع وعلى من تقع مسئولية صراحت الدولة في هذه الحالة -
 وفي عوارة من نتج ما عتبه وسائل الإنتاج الأخرى اللازمة للقيام بمشاكله المستعجلة -
 وأما من الحوائج، والميزور الإنسانية

من هنا فإن الصمد في القصة التي وسعها المؤلف حول هذه القضية المتشعبة في أنها لا
 تتوقف تقديراً بطلان من المجتمع العلمي في العصور القديمة والوسطى، ولا إلى الحدود
 التي تتحكم علاقات الإنتاج بين هذه القضايا في حقلان الدخول، ومكثف، فكلما تمت
 عملية التراجع الفاعل الاجتماعي، هل على أساس الإحصاء غير الاقتصادي، والكثير
 المتغير - الذي يوزن به مستويات العصور القديمة عن مجتمع العصور الوسطى، إن
 أوزان ذلك من عتبه بمعنى التعبد في القول عما إذا كانت ترمز إلى التطور في التاريخ
 الزمني فهذا الدراسة تظهر عن الترتيب العمومية أو الإحصائية، وهذا ما يقفنا لائق إلى
 معرفة رأي المؤلف فيه

صحيح أن المؤلف قد اعتبر فترة استقرت أسس في نهاية القرن الرابع كمؤلة حدثاً
 فاصلاً بين ما يسبقه النظام المشرك، والنظام الاجتماعي صمد ساعد نسبياً على
 تحديد الصراحت في دابة الترتيب الاجتماعي، لتعش هذا الإطلاق غير متطابق - في
 نظر العلم - بين النظام الاجتماعي الجديد قد ارتكق من النظام المشرك في القس
 الصروف، إذا لم تدعم هذه الرأي، أو الاستنتاج الذي توصل إليه المؤلف، الأمانة،
 والخصار، التي توجت ههنا على أن المجتمع الزمني فكان لا يزال يعيش في عصر
 الطاقة العقلية القليلة، حتى فترة عهد الملك - بصرفه أسود - غير أنه عندما
 صوف يوضح بعد طرح بعض التساؤلات عن الوقائع التاريخية قد جعل من المتعذر
 التسليم بهذا الافتراض، والتعبد غير المتغير علمياً، ليس ذلك فحسب بل إن هذا
 الافتراض المسبق قد أدى إلى الوقوع في سلسلة من التباسات الدائمة عن تجاهل ظهور

التي - بما بهم يات - لا لم يكن مثلك فهو حمار ملصق من النوع الاسود -
 السلف - اذ هو بالموافق ولا الاطمان - ان هذا النوع لا يدركه وصف من حقا فهو من
 السلف المسمى بالموافق - انكوت السعد - الذي بدأ يمشي بحسن موجه
 حسنة - اذ هو على حذو القبول يات له بعد في الطارئة القسوة التي تروى ان
 معها من السعد والفرح الأول - اسأل السائلين - ومن بعده للتوهم - ولهم
 به بعد تلك التوهمات أو التوهمات الاقتصادية المتطورة لديهم في التوهم التي
 كتبتهم على قرون كرسية على عهد السعد - حيث بدأت الظهور على السعد
 ايسر ترحله اقتصادية جديدة لم يعد فيها عمل للميد يستعمل مظهر (بار) - حقا
 القصد فيه منطوق الأرض مظهر (بار) على شكل إشعاعات - وحسب - والتكاج - على
 بعد ما قبل مقاديرها لصالح مظهر التوهم - والآراء - وتسميتها بأسماءهم مثل (الز)
 ومن يار التكاج - وهو حفر - الخ (الطما) تميزت عملية الحصول على التوهم بوسيلة
 التوهم - أو الخاصة - وهذا باعتناء أشكال الماد - والدولة وتظهر هيئة جديدة
 غير وشيا على مظهر التوهم المظهر على بعد المصوبات التوهم - وتظهر المظهر
 والمظهر يستعمل السعد - تسمى بالمظهر التوهم - بما يتأق - وهذا التوهم في
 الوجه الآخر - والتوهم

والمظهر الاقتصادي والتوهم إلى حقائق ووظائف حيوية مثل التوهم
 هذا سار في المظهر منها من تطور التوهم - وتولى مظهرها وعرضها بمظهر
 شيئا حورا - إلا أن ذلك لا يوضح ولا يضي مظهر بأن هذه التوهم قد جاءت ولدت
 من أعضاء العصر السادس المظهر - إلا أن مظهر التوهم يظهر إلى أنظمة هذه
 التوهم السابقة بأنها مظهر توضح المظهر ما يسمى بالمظهر الإنتاج الاستوي
 المظهر التي جسد بلاد الشرق - ومنها المظهر من حدة النظام المظهر - بسبب التوهم
 المظهر القوية - وهذا التوهم على مظهر قوى ومظهر الإنتاج مظهر يزعمون

أو مظهر من مظهر مظهر المظهر بأن المظهر المظهر - وغير ذلك التوهم سبب ما
 التوهم من المظهر مظهر - حسب وجهة نظر المظهر المظهر المظهر التوهم والذي

أو أن المؤلف بأحد بوجهة النظر الأخرى القليلة بأن عددا من الشعوب قد سلك
 نفس الطريق وهو عصر الإقناع دون الروح بالمظهر المظهر - مثل المظهر - والسلف
 والمظهر - والمظهر - والشعوب المظهر بأسماء المظهر - وأن المظهر بعد من مظهر أو
 قسوة المظهر من مظهر

مظهر مظهر أو أن التوهم أشيا إلى مظهر حيث أن أحد من العلماء والمظهر
 لم يعد أن مسيرة الشعوب مظهر لم تميز بمراحل مظهر من التطور الاجتماعي لأحد
 أخذت أو استعملت بالمظهر الماد والمظهر المظهر مظهر أو مظهر مظهر -
 ومظهر من مظهر - مظهر مظهر المظهر مع المظهر - التوهم - التوهم أو
 من المظهر المظهر والمظهر مع المظهر المظهر مظهر المظهر مظهر
 المظهر ومظهر المظهر المظهر المظهر - في الوقت الذي مظهر فيه مظهر مظهر
 ويعيشون في المرحلة البدائية للتوهم الاجتماعي - أو مظهر مظهر المظهر مع المظهر
 المظهر - وتسمية المظهر - في المناطق الشمالية للمظهر - ومظهر وشرق المظهر عندما

لأن التوهم دلت من بعض العلماء المظهر وخاصة الإنكليز أشكال مظهر مظهر من
 عهد مظهر طريقة عدم وجود أي مظهر خاصة للأرض سواء في العهد القديم أو العهد الحديث
 وكان الأرض مظهر مظهر أو التوهم في العصر الإسلامي - وهو مظهر مظهر مظهر
 هذه حول أسلوب إنتاج استوي مظهر مظهر مظهر الإنتاج المظهر وتصورته في
 العهد مظهر مظهر الأرض التي أعية للمظهر المظهر مظهر مظهر مظهر إلى
 الحجة المظهر بأنه يجب فهم أن الأرض في العهد مظهر مظهر مظهر مظهر
 يقول العلماء الاقتصادي الإنكليزي مظهر - حين في هذا العهد أن الإنكليز ولاحا من أسلافهم
 المظهر المظهر الأول في مظهر مظهر الأرض في العهد - وبأنها لم يكن المظهر السياسي
 وعلى المظهر من مظهر مظهر المظهر المظهر الإنتاج الاستوي المظهر - وتسمى مظهر
 مظهر مظهر - والتي يور يقول على المظهر الإنكليز يقول - إن ما يسمى بالمظهر والمظهر
 الإنكليز أيضا على مظهر مظهر على المظهر مظهر الإنكليز كيرير لأسماءهم للمظهر
 والمظهر الأرض من مظهر مظهر مظهر مظهر - وفي عهد مظهر هذا العهد مظهر
 مظهر مظهر حول أسلوب مظهر - وبما الإنتاج الاستوي المظهر مظهر مظهر مظهر
 العهد المظهر في أمريكا

أصبحوا من المصالح المصيرية التي، واستلزموا من توسع الانتماء من المصالح المصيرية
والتي، منسوبة إلى العصر الإقطاعي، وفيها ما ساد من مفهوم من بدائنة وفكره القديم
المدني والتي لا تزال آثاره وبصماته واضحة، خاصة في حالة الوطون
والتي، بل والقصور التي أصاب المصالح الإقطاعي المصيري المصير، حيث
كانت داخلية، وخاصة في مصر - وهذه قضية أخرى ليس موضوعها هذا - فما جعل
بعض الناس، ومنهم فلاسفة بعض الفلاسفة، والباحثين في العلوم، أن تلك المصالح
التي هي من مصالحيه المصير - على أن المصير لا تزال حتى في القرن العشرين هي
ما لا يتطابق معه

وهذا المصير أو المصالح أي الإقليم في المصالح المصيرية، من وجهة النظر
هذه، فما يقال المصير إلى معرفة من هي تلك الدول المتجاوزة للمصير المصيرية
التي، والمصالح منها تطوراً، وإلى أي مدى تمت عملية التأثير والتأثر.

لكن - كما يبدو - في الواقع لم يستطع هذه المسألة، ولم يصح التفسير
المصير المصير، فما هو المصير المصير، والمصير المصير، بالمصير المصير
والتي، ربما يصح أن يقال المصير، المصير المصير، والمصير المصير، والمصير
من قبل ومن بعد من له المصير المصير.

وهناك نقطة أخرى تتعلق بالمصير، ولعل بعض أسبق البحث، حيث كانت المصير
التي، ومنها المصير المصير، لا يمكن إلا أن يكون المصير المصير، ثم ينتج منه
بعض المصير المصير، فقد ظهر منه قبل أن يكون، أو يرجع إلى مؤشرات متطابقة
ومما، على أن المصير المصير، المصير المصير، عند الانتقال من مرحلة
أخرى، وذلك، فالمصير المصير، المصير المصير، والتفاوت المصير، أو المصير
في المصير، وهناك كذلك هو المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، مثل
التي، المصير المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
التي، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير

استندته من قبل هذه المرحلة، والتي تنسبها الدراسة نفسها لمصالحها المصير
التي، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير

مما، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
فإنه، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير

إن هذا الأمر، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
باعتبار، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
بعض، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
أن ذلك، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير

وإن ما يصح أن يتميز به إن كان من يميزه عن المرحلة المصير المصير المصير
والتي، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
ومما، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
والمصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
على، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
من المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير

كما أن الدراسة من ناحية أخرى، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
ومما، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
التي، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير
المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير المصير، المصير

فإنه ينظر دولة وحرب، إن وصفه، من مكنهة يتجان مع الطرح السابق للمؤلف،
 فحينئذ إذا افترضنا من الأفكار بعض أهمية بناء دولة مركزية المستهدف أول من
 المستهدف حاجة المواطنين إلى الوحدة بدلاً من الانقسام والافتتال والتمزق من
 الطوائف والمعتقدات التنوعية (المواطنين وحزب بيت المال العام) والاحتكام إلى الدولة
 (المستهدف المأمور بدلاً من النظام العشائري الذي لم يعد يتسم مع الفصل الأفقي
 واتحاد من نظام القبيلة والأرضية بالأحرار) في سياق علاقات الإنتاج الجديدة واستمر
 حتى من وسائل الإنتاج، هذا إذا افترضنا بقاء المؤلف حول طبائع وحدوية النظام العام في
 هذه المرحلة، والتي يتسم مع جسد ذلك طلبة لتغيير طبيعة الأفكار والمواطنين حتى في
 مستطاع ومختلف من تنجيم السياسة التي ظهرت قائمة على أساس الأتاروقيلوي
 الاجتماعي (أو بالأحرى الدم والنسب والنسب العامة والقولاء المطلق) (التي هي) والاحتكام
 إلى العادات والتقاليد العشائرية القبلية والتي كان يتوهمها الأنصار الهادي بدلاً من
 وأيضاً لهذا النظام العشائري، إذا ما فُورست باعتكاف الشريعة الإسلامية
 لتجسيد الثقافة

في سيطرة هذه الثقافة الأسلوبية (التي هي) القائمة استناداً، والواقعة عند
 التفسير السياسي السروي الجرد من مثال علاقة تبادلية بين الأشخاص والمكان،
 وبين مصالحهم ومصروفهم قد جعلت الرواية السليمة ليقية أفستاد ومداخلات الإسم
 الهادي وبطريقه السياسية العنصرية والاعتصامية الجبروتية، والتي مقلدت تتزامن حيناً
 إلى حد مع وجود تيارات فخرية أدبية، وعلمية، وسياسية خاصة، محلياً بالبحر
 العربي، وبالأخص الفرز لعلامة اليمن ويحدد تاريخه، أي العنصر الهادي المصير من
 الطعن المصير بطرقه الفلسفي والفلسفي كشيون، والذي يستبعد أن تكون أفستاد
 العلاقة تلك (التي هي) العادات الثقافية مساعد الأماني - بأن الهادي والنا يوسف
 المقتدي بهذا استناد من بين جميع المفكرين العرب، الذين لم تنهوا طبائعهم لمعرفة
 الفلسفة القول رغم تلك الاعتصامات وغيرها في أفستاد، لذلك لم يكتفوا استناداً أو تعبيراً
 عن خلافات، من النظام العشائري القبلي التطلعت مكنها بعدو كتمعض، إلا إذا نظروا
 إلى تاريخ تطور الفكر على أساس أنه تاريخ أفستاد فقط، أو لتاريخ الفكر شعبي

المصير علاقته بالشخص منطوية، وبور النظر إلى أية علاقة له أو لولا الأشخاص
 بطريق المصير الذي يتصور إليه والمفهوم الذي عاشوا وعلموه ضمن علاقته
 الاجتماعية، وهذا لتصور التاريخية المتغيرة لهذه العلاقات، وبسلة التمثل الفطري
 بمفاهيم تتعامل مع العلاقات الاقتصادية والاجتماعية والسياسية

وهذا للأسف من الطلل الذي لم تستطع أعضاء الترجمة التي رسمها المؤلف لبعض
 الأشخاص القوية والمفكرة والتأشبه بما في ذلك شخصية الهادي نفسه
 فبأنهم من إنشاء المؤلف بما ينشع به الهادي من فطري ضمن ماوهي، وبما
 خلقه من تراث فطري متنوع مقلد من المستحيل بدونه معرفة تاريخ وأحوال اليمن في
 المصير الوسيط، إلا أنه قد تعديت من لتأشبه التفسير والفلسفي والأدبي
 والتاريخي ومفاهيمه خارج عن إطار النية الاجتماعية والاقتصادية للمجتمع اليمني على
 عصر الهادي، وبأن المؤلف يدور في خطاب (الخاص مساعد) بدلاً من الهادي
 تقدمه يصر إلى مجتمعه الفضل في منه بالمعطيات والمعلومات العلمية والفنية والتي
 جعلت عليها من أرواب المساعدة العرفية ومثال مناجم استخرج صناعة الشعب
 والفن، إن مثل هذا الطرح يوهي أو يوهي بصورة غير مباشرة بأن تلك الأفكار
 المنظمة المتعلقة مقلدت مزهونة بعنصرية أصعائها، وبأن أفكاره لتتغير بعلاقة التأثير
 من سبقة من علماء وفلاسفة اليونان والعرب والهند

(إن هذا يعني بمصير العلاقات التاريخية في العلاقات الفردية، أو التيارات
 الذاتية، وبأنه مقلد فرد يشكل عائلاً وحده مستقلاً ويعتمد لأن عالم الواقع
 الاجتماعي)

لأننا لو اقتصرنا على التسليم بأن فطري الهادي المتطامن للرفيقات الذاتية
 والموراثات الخارجية، يونانية وفارسية، لومل بنا الطائف (إلى (القومية التاريخية) التي
 لا تفرق بالعلاقة بين الناس والعالم، وبين الداخل والخارج، وبين الذاتي والآخر،
 والتي تعتمد بموجها مدى طبيعة واستعداد وقابلية التلقي أو الملائم

فيمون أي مثال داخلي لأفستاد الآخرين بالخارج، واستعداد وتوحيق استعاض عام
 يصبح الأمر ليس أكثر من باب التقليد الفردي الشج لشي الثقافي، ويتنقى منه بالتالي

بسم الله الرحمن الرحيم، وبه نستعين (الترجم)

تم وصفت أقطاع المسالك الثقافية بين جنوب جزيرة العرب (البحرين) في القرون الحديثة وبمناهج القرون الوسطى في تلك المنظمات الواردة أثناء (11) استعمار بعضون بعضي، وبالترجم من ذلك، ولم يجر الإنعقاد التام لقوى القوة التاريخية، وتنحصر هذه الأثرية في وحدة العمليات الأساسية المجاورة في المجتمع اليمني خلال هذا فترتين سواء قبل الإسلام أم بعد تنصروا أي في العهد الانتقالي للقرون الوسطى المعروفة.

المرء الأول من كتابات المعالي مذكور في تحليل التغيرات الحاصلة خلال الفترة ما بين القرنين الخامس والعاشر في جنوب جزيرة العرب، في مسالها السياسية والعسكرية وعالمها الاقتصادية، وفي العلاقات المتبادلة بين الرجل والحضار، وفيه الجمع، وبينما اللغة الحاصلة من الطبقة السائدة، والأينولوجية، وتوافق معطيات هذا التحليل أهمية خاصة لعرضها المجتمع اليمني من التشكيلة الاجتماعية الاقتصادية القديمة (الوثائق الروملية) إلى التشكيلة الاجتماعية الاقتصادية الإقطاعية.

لقد لفتت عدم مضمحل لرؤية الجبره الأكبر من السائل الخاصة بعلم المصادر والتاريخ للعلوم المتفلكة بتاريخ اليمن القروسطي التيام بعدد حكيبر من البحوث المعروفة، أما الجزء الثاني فإنه يكتمل ويوضح بعض الأفكار الواردة في الجزء الأول.

(1) أسعد الله الرحمن الرحيم (لقد صار لنا في مسكنهم أية جنك من يمن وشمال سقطوا من الأثر وكلموا وشقوا) لا بد طيبة ربة مشورة فأقرضوا فلما سلك منهم سبل العزم وسلكوا بحتهم جاشن نوال الحظ حطروا أن يشي من سبل قبله ذلك جاشنهم بما حطروا وقد لحظي الأثرية صدق الله العظيم (الترجم).

(2) كتاب التاريخ في 6 مجلدات 1400 إلى 1405 يقول (أن مدن جنوب جزيرة العرب التي سكنت في العهد الروماني موجودة في حالة الإهمال طيلة القرن السابع عبارة عن أكوام مغطاة من الباطن وقد ابتاع السوم التجاريون خلال تلك السنوات الخمسة أساطير طرافية وثابة مغطاة من سبلهم).

وتلك من في أساس هذا الكتاب، مواد متنوعة ومشتقة الطابع لتوشى بعناية فريدة ومعلومات حريصة قرومطة ونشرات المسوس ومضخات ميمانية والتمكسات، وأد صبح المظهر منها من قسفي خلال الفترة ما بين عامي 1955 و 1985 في مجلد وسوريا والآرون والعمالي والعقود، وبالنظام الأول الجمهورية العربية اليمنية والجمهورية اليمن الديمقراطية الشعبية أثناء المأموريات العلمية، بما في ذلك مصرى أخصال العنة السوفيتية اليمنية الشاملة في حضرة.

ومعنى الوصول والاستنتاجات الواردة في هذا الكتاب قد استخدمت في مجال إحصائيا لدى إلقاء سلسلة من المحاضرات عن (التاريخ الشعب اليمني) في المؤسسة العليا للعلوم الاجتماعية لجمهورية اليمن الديمقراطية الشعبية، وإثناء عدد من المحاضرات في جامعات عدن وصنعاء وبغداد والوصل والبصرة والحويث، واستخدمت كذلك لأجل تأليف الوصول للنسبة من الكتابات التراسي (الموجز تاريخ اليمن) (العدن، 1977) الذي أعده فريق من المؤلفين، وتأليف كتاب (تاريخ اليمن) المتعدد المجلدات الذي لا يزال في سياق العمل.

بني الخدم القرومعة لقصي أعبر من امتثالي لأمتثالي وزملائي، وبالنظام الأول لجميع العاملين في المكتب العربي وقسم الطرق الأدنى الداعمين لقرع ليرافراد لعهد الاستمرار لدى أقطارهمية العلوم في الاتحاد السوفيتي أثناء حياتهم ومساعدتهم الداعمين في عملي، وأعبر عن جزيل شكري لأمتثالي المرحومين البروفيسور ف. أ. بيليف والمهندس المراسل في أقطارهمية العلوم السوفيتية ن. ف. بيلوفيتسكييا والبروفيسور خليل نامي (القاهرة) ولأمتثالي والأمتثالي الأمتثاليين أ. أ. دولينا، و. أ. فريسانوفيتش، و. أ. ج. لوتسكين، و. أ. ب. كليدوف، و. أ. ج. بولشاكوف، و. أ. ش. سليفان، و. أ. ج. بيليتسكي، و. أ. م. باور، و. أ. ف. فريمان، و. أ. ج. بريسكين، و. أ. تسليفا، ولزملائي ورفاقي، فل. ف. بولوسين، وف. ف. بولوسين، و. م. برونزوف، و. أ. زفولايا، و. أ. أ. مكويسنوكوف، و. م. أ. زابونوف، وف. ف. نالوسكين، و. أ. ب. مكويلين، و. د. ف. فروتوف، ولزملائي الأجانب البروفيسور ج. ريكمانس (لوفين) وف. ميللار (البرينغن) و. ر. ساراجت (مكسبورغ) و. أ. بيستون (مكسبورغ) و. س.

[illegible]

الجزء الأول

اليمن في القرون الوسطى العتيقة

العمليات العاقبة

الباب الأول

العهد والمصادر

إن موضوع الاستقصاء الراهن وهو التاريخ القروسطي يظهر لصوب الجزيرة العربية (اليمن) قد نالته العلم حتى الوقت الحاضر بشكر قليل، وذلك في حين أن البحر تحتل موطناً محسباً في تاريخ الشرق الأدنى خلال القرون الوسطى. حيث هناك يوجد فيها من أخطر تعقيد هامة تربط بين البحر الأبيض المتوسط والخليج الهندي. بعدما تطورت فيها الثقافة الحضارية القريبة من موقع نشوء الإسلام والتي مارس تأثيراً لا بأس به في عملية التشويع، واليمن هي أحد الأجزاء الأولى من الجزيرة العربية، وهي في نفس الوقت أرضها العربية الأولى التي بداية القرن السابع طغلت ولاية من ولايات فارس الساسانية (1) والتي عطلت تدخل في قوائم دولة إسلامية. وعبر فيها للمرة الأولى تجريب هذا أساليب الإدارة دولة جديدة، وهناك (2) أصل يعني جزء محسوب من المستعمر العرب الشاطئين في الشام والعراق ومصر واسبانيا، حيث عكس دعم الإسلام، واستحدث اليمن حصناً للمخططات السياسية والدينية للقرون الوسطى الإسلامية، القادرة والزينة والإسماعيلية وغيرها.

ومن حيث الهوة العامة فإن تاريخ اليمن شيق ويوصله مثلاً على الافتراض بين التطور الإقطاعي للمجتمع الحضري القديم (من القوافل الداخلية) وبين التطور المائل من حيث الاتجاه للرحل والنشأة الرحل من النظام العشائري القبلي، ويلاحظ مثل هذا الافتراض بالشكوك مختلفة في العديد من مسائل أجزاء (العالم الإسلامي) إلا أن دراسته لم تجر بالقدر الكافي بعد.

إن هذه الملاحظات يتحدد إظهار طابع التطورات المطابقة على المجتمع اليمني، ومضمونها الأساسي وملاحظتها الملموسة، والعلاقة للتبادلية بين العلم والطعام في سياق

لحوم لتسبع الإقطار^(١) ، وهكذا مدى القرنين من قبل الإسكندر

والإسكندر في القرن الأول قبل الميلاد

إن آثار القرون الوسطى المتبقية التي تعدد بشكل استثنائي نسبياً وحدها ما
من القرنين الثامن والعاشر بعد الميلاد ، تنقسم إلى طورتين في تاريخ المجتمع المحلي ،
وتتبع التقارب بين ملامحها الأساسية قرابة عشرة قرون موضوع الدراسة في هذا

الدراسة واحدة كمرحلة من العهد القديم إلى عهد الإقطاع للطور

يسمى أن نمط الطور الأول بالطور (الشمس للتاريخ) والمجتمع السبتي للتاريخ

(أما في القرون الأولى - الرابع بعد الميلاد) ملامح أساسية تصف بها مجتمعات

الشرق القديمة ، فقد كانت سلطة الطبقة الحاكمة وأصولها تقوم على أساس صرح

الهدوء وسائر الأعيان الثمين شخصياً في استثماراتهم الخاصة وفي استثمارات الملوك

والدولة ، وكان يقع على عاتق الدولة إنشاء وترميم واستثمار منظومات الري الضخمة ،

وهكذا مراقبة أعمال الري ، أي أن أسس الرفاهية الاقتصادية لليمن القديمة كانت

تحت تصرف الدولة

وكان النشاط التجاري^(٢) ينقسم القسم الأكبر من الأراضي والأيدي العاملة ،

وكان يمر من ذلك اجتماعياً بالدور الكبير للأعيان الشاهيين القدامين ، وبالاستقلال

للحسوس للعلاقات الاجتماعية ، إلا أن تعلق الداخلي أو الاستقلال مكان يكتسب بالحصانة

الاقتصادية والاجتماعية والثقافية الواسعة التناول مع الثقافات القديمة القائمة في الشرق

وحوض البحر الأبيض المتوسط ، وكان النظام الاجتماعي في جنوبي الجزيرة العربية يفصل

في مجازات بعيدة إلى حد ما في البلاد ، ذلك العلاقات الاجتماعية الأكثر تطوراً ، وكان

مؤلف العهد القديم حينما يصف جنوب الجزيرة العربية يحدون فيه مجتمعاً يعادل مثلاً

لغيرهم بعدد سكان مجتمعات الشرق القديم

(١) سوف يشير هذا المصطلح في هذه صفحات الكتاب ويبدو أن المؤلف يعني به الكلمة الشعبية
للماء وأحياناً وحدات التمسك العشري الخاص خارج سلطة الدولة (المترجم)

لقد عكست الاستثمارات اليمن القديمة تصف بالتطور الحسوس الزراعة التي

استخدم مياه القنصليات والسيول الجبلية الموسمية ، وكانت منظومات الري تتبع

استثمار الأراضي على منظومات التوزيع المحلية وعلى سهول الأنهار وعلى التلال

المتقوية عند حافة الصحراء التي أحيط بها مغارة سيود من الجنوب والشرق

وفي هذه النطاق المتاخمة للبادية كانت تقوم المدن الأساسية: شبوة وتبع ومارب

وإثا^(٣) وغيرها ، الواقعة على الطريق التي مكنت تسير فيه إلى البحر الأبيض المتوسط

وبعد الترافدين القوافل المحملة بالطور من حضرموت وقفار والقبائل من اليمن

وهذه التجارة المتطرفة من قبل اليونانيين كانت تعتبر مصدراً هاماً للمنتوج الإسطح

الذي آمن لليمن شهرة (بلاد العرب السعيدة) وهذه التجارة بالذات مكنت تربط بين

جنوب الجزيرة العربية ومراكز عالم الشرق القديم فمكنت تجلب إليها من ما بين

التهيرين ومصر واليونان القديمة لتأثيرات ثقافية والاتجاهات السياسية والأنماط

الاجتماعية ، ومنذ بداية عصر ما بعد الميلاد فقد اليونانيون الاحتكار في هذه التجارة إلا

أنها ما زالت مستمرة رغم أنها أخذت لتضع بشكل محسوس من قرن إلى آخر

كانت في جنوب الجزيرة العربية القديمة عدة دويلات: أوسان وقهران وحضرموت

ومعين وسبأ ، وكانت أكبرها دولة سبأ وعاصمتها مارب ، وحتى القرنين الأولي بعد

الميلاد تمكن السبئيون من إخضاع جزء كبير من اليمن لأنفسهم ، وكان الحصص في

هذه الدويلات ينقسم إلى طبقات: فئات المزارعين والمساكن والكهنة والتجار

ومكاتب مطهرة ، مؤسسات الدولة ، السلطة القضائية التي مكنت تحمل في الغالب طابعاً

قريباً ، النظام الملحق والقبيضي للإدارة الاقتصادية والسياسية ، وكان تقوم

مؤسسات الدولة وتكتسب على استقلال قصة النشاطات الإقليمية - القبلية

(الشعوبية) ، وكانت القمة تولف القسم الأكبر من قوام (مجلس الشيوخ) ملكاً

كان يجري انتخاب وإساء النشاطات من عداها ، وكانت اليمن هي الأخرى تتمتع

بذاتية معينة بفضل الحكم الذاتي الداخلي ووجود التمايزات التجارية والتمايزات

(٢) برافش - الترميم

لقد كانت الشاعيات الإلهية (الشمسية) الإلهية الاقتصادية والاجتماعية
الأساسية للشمس، وحملت سلطة الدولة والعباد وشقة الأرباب معها حكما حكما
الأمر (الشمس) المثلون معها متاجي الطيريات المائية، المستطيلين الأناسيين.
وبعض المستطيلين الشعوب والأفراد جوارق المودة والمعاد يدورون ثمار مقدسهم، حكما
معين بشق في استشاراة معش الطيلة السلكة منى أسلاف الناس التابعين شمسهم
والشمس مثلكا بعباد ماكسطلع الواسع أمام (الأناس) ومكان بينهم المعبد من شمس
الاستاء والسرحون الأحرار والبرهان وغيرهم

لقد نشأ الشمع الشمي القديم ثلاثة أصناف في القرن العشرين ق. م تقريباً نشأ
حلم حصر لأحرف المنطقة، وهذه الأحرف كانت تولد النقوش بشق ليجازل إلى
جنوب الجزيرة العربية القديمة، وهذه النقوش المقصورة بدقة، وفاليسها ذات طابع
إبداعي وتحتل الدعوات والشعر للآله، هي السمة المميزة للثقافة القديمة في جنوب
الجزيرة العربية، ومن خلالها الأخرى للشاشات المعمارية العبارة من الحجر والخشب
وتعود الشام الكسود والشمس والمعاد (مكان الطراز الصارم والخشن بعض الشيء
في الفن يكتن بالتأثيرات الإغريقية القديمة التي كانت تتجلى بوضوح في الزخارف
المسارية والتماثيل من اليونان المائدة إلى الفترة ما بين القرن الثالث ق. م والقرن الثاني
ق. م وقد يضم الفن الخاص بالتمثيل والحضر وتغير وتبيلات الجزيرة العربية المائدة
في الشمال والشرق من الأمثلة للثقافة والتقنية المعنها البعض.

يمكن تقسيم ديناً هناك المعبود إلى بعض الدرجات الخاصة بالشاعية والدولة
العبية العامة، وحملت آله الشاعيات وكان تمثل بسطة أطلهم آله (العموم الدولة)
(المثل) آله الممر لادن السنين في السنة) أو بسطة أطلهم آله عشائر (المشترك)
بالنسبة لجنوب الجزيرة العربية ثقافة والعرف لدى جميع الشاعيين)

وهذا القرنين الثالث والرابع التي تستم العهد القديم لتاريخ جنوب الجزيرة العربية
محاذا بالزراعات السياسية والحروب الداخلية، وحملت عدة دوللات ومسلالات فلسطينية
تتأصل في سبل السلطة والسيادة، وتلدع الصراع بشق حاد للغاية فيما بين الملوك
السيون والملوك الفلستين من الاتحاد القوي التلعض في تلك الأونة العميين، وهذا

26 10 2013

الحواد العميون حكاماً مطلقاً السلطة في اليمن مثلكا في أواخر القرن الرابع، وفي
ذلك الفترة أيضاً لوحظ اشتداد نشاط جيران اليمن الشاعيين (البربر) وهذه كانت الزمة
تعود جازها الغربية (البحرية)

يمكن التحدث عن مرحلتين الأولى في تاريخ جنوب الجزيرة العربية، وهي الفترة ما
بين القرنين الحادي عشر والثامن عشر، بوصفها عهد الإقطاعية المتطورة (رغم أن
البلاد حكما حكما الأسوة الأمانة القديمة، فكانت لا تزال متعلقة بالحدود من
السلطات الفتية في اقتصادياتها ونظامها الاجتماعي، وكانت الزراعة والري لا يزالان
بالقوى على حالهما السابق بوصفهما القاعدة الاقتصادية الأساسية، إلا أن مميزات الري
المنظمة قد اختلت منذ زمن بعيد وتحولت إلى صهارير المناطق المجاورة للحدود حيث
ازدهرت الزراعة الإروائية في هديم الزمان.

كانت التجارة البرية عن طريق الجزيرة العربية قد نالتا الطمغ، واستغلتا التكتلات
بفضل بعض الطرق البحرية المائدة للأمانة القديمة مثل ميناء اليمن الرئيسي (أعمن)
الذي تحول إلى مركز هام للغاية، وأصبح يربط ما بين بلدان حوضي المحيط الهندي
وبحار الأبيض المتوسط، وحملت تصل إلى اليمن السفن من شواقي أفريقيا والهند
وملايو والصين، أو تمر عن طريق الموانئ اليمنية بعد أن تنفع الرسوم الجمركية،
وأصبحت مصر - حكما حكما التحال في القرون الأولى من عصرنا - شريكاً اليمن
السياسية والاقتصادية الرئيسية في البحر الأبيض المتوسط.

وانتشرت على نطاق واسع منطقة الأرض الخامسة المنظمة ونظام المستوطنات
العسكرية (الإقطاعيات) وهذا الشق المميز للشرق الإسلامي من العلاقات
الإقطاعية كان في اليمن بمثابة التطور الداخلي للنظام الاجتماعي الخاص بالجمهورية
الزيرية والشمس، حكما حكما بمثابة نتيجة لأتباع الاستقلال للدولة من مصر
والشام لاستقلال الأرض الشروط ونظام الدولة والتصرف الإداري - العسكري
والإقطاعي، وكان نظام الناصب الحكومية الخاضعة لشمسها البعض والمفروق عنها
بمستوى مشروطة ولا مشروطة من الأرض، تلك النظام الذي تم غرسه في عهد سوطرا

لقد طوّدت المجتمعات الإقليمية (الشعوبية) الذاتية الاقتصادية والاجتماعية الأساسية للشمس، ومجتمعات سلطة الدولة والمعادن وشبكة الاتصالات معها حكما حكما الأفراد (الشعوب) الذين يمثلون منتجي الخدمات المالية، المستفيدين الأساسيين، وحققوا استقرارا للشعوب والفرار جهاز الدولة والمعادن يتوزعون ثمار ثروتهم، كما كان يتنقل في استشاراته معلمي الطبقة السائدة مثل أستاذ الناس التابعون شخصيا وتكونوا يطلقون بالمصطلح الواسع إمام (أستاذ) وكان يهتم العديد من شمل الأسلاف والمدرسون الأحرار والزمان والبرهم

لقد نشأ المجتمع البشري القديم ثقافة أصلية في القرن العشرين ق. م. قديما نشأ نظام خاص بالأحرف العتباتية، وهذه الأحرف كانت تولد النقوش بشئ ليجبات لغة جنوب الجزيرة العربية القديمة، ووفرة النقوش النقورة بدقة، وغالبية ذات طابع إداري وتعمل الدعوات والشعر لآلهة، هي السمة المهيمنة للثقافة القديمة في جنوب الجزيرة العربية، ومن علاماتها الأخرى المنشآت المعمارية الجبارة من الحجر والخشب والمواد الخام (الأسود) والقصور والمعادن وكان الطراز الصارم والظنن بعض الشيء في الفن يندرج بالمشاهدات الإغريقية القديمة التي كانت تتجلى بوضوح في الزخارف المنسوبة والمنشآت من اليونان الثالثة إلى الفترة ما بين القرن الثالث ق. م. والقرن الثالث ق. م. وقد عثر الفن الخاص بالنسبة والحضرم ولدمر ودويلات الجزيرة العربية المعاصرة في الشمال والشرق من الأمثلة المعاصرة والقريبة لبعضها البعض.

يمكن تقسيم هذه فضاء المين إلى بعض العرجات الخاصة بالشعوبية والدولة النبوية العامة، ومجتمعات آله الشعائيات والمدن تشمل بصفة أخص آله (العموم الدولة) (الأسلاف) (الذين لهم السنين في القضاة) أو بصفة أخص الإله عشتار (المشتري) بالنسبة لجنوب الجزيرة العربية ثقافة والأحرف لدى جميع الساميين).

وقد اختلف القرنين الثالث والرابع الذي تختم العهد القديم لتاريخ جنوب الجزيرة العربية علاقة بالتراكمات السياسية والحروب الداخلية، وكانت عدة دويلات ومسلات ملطكية تتنازل في سبل السلطة والمعاداة، وتلدع الصراع بشكل حد للغاية فيما بين الملوك السبيين والملوك النشطن من الاتحاد القبلي الناطق في تلك الأونة الحميرية، وهناك

26 10 2013

الملوك الحميريون استطاعوا تحقيق السلطة في اليمن نظريا في أواخر القرن الرابع، وفي تلك الفترة أيضا لوحظ انتشار نشاط حوران اليمن الشماليين (البدو) ومختلف الزباد تعود جارتها الغربية (الحبيشة).

يمكن التحدث عن مرحلة أخرى في تاريخ جنوب الجزيرة العربية، وهي الفترة ما بين القرنين الحادي عشر والثامن عشر، يوصفها عهد الإقطاعية النشورة، رغم أن البلاد حكما بأكملها الأمر في الأمانة القديمة، وكانت لا تزال معتمدة بالمعتمد من سمات العيشة في اقتصادياتها ونظامها الاجتماعي، وحضرت الزراعة والتي لا يزال يلاحظ على عالها السابق بوصفها القاعدة الاقتصادية الأساسية، إلا أن منطلعت الري المنظمة قد انحلت منذ زمن بعيد وتحوّلت إلى صحاري المناطق الصحراوية القليلة حيث ازدهرت الزراعة الأروائية في قديم الزمان.

كانت التجارة البرية عن طريق الجزيرة العربية قد نالت الضعف، ولكنها التفتت بفضل بعض الطرق البحرية العائدة للأزمنة القديمة مثل عباء اليمن الرئيسي (الأمم) الذي تحول إلى ممر هام للغاية، وأصبح يربط ما بين بلدان حوضي المحيط الهندي والبحر الأبيض المتوسط، وكانت تصل إلى اليمن المنفرد من شرق أفريقيا والهند وملايو والصين، أو تمر عن طريق الموانئ اليمنية بعد أن تلتحق الرسوم الجمركية وأصبحت مصر - حكما مكان الحال في القرون الأولى من عصره - شريكة اليمن السياسية والاقتصادية الرئيسية في البحر الأبيض المتوسط.

وتتشرب على نطاق واسع ما يحيط الأرض الخاصة المنظمة ونظام المستوطنات العسكرية (الإقطاعيات) وهذا الشغل المميز للشرق الإسلامي من العلاقات الإقطاعية مكان في اليمن بمثابة التطور الداخلي للنظام الاجتماعي الخاص بالمجتمع الريفي والسليمي، حكما مكان بمثابة نتيجة لانتشار الإقطاع الموقوفة عن مصر والشام لاستهلاك الأرض المشروكة ونظام الدولة والتسريح الإداري - العسكري والإقطاعي، وكان نظام المناصب الحكومية الخاضعة لأمورها البعض والنفوذ صها بعض مشروطة ولا مشروطة من الأرض، ذلك النظام الذي تم غرسه في عهد سيطرة

العلماء الذين جعلوا التاريخ المعنوي مكتسبة إليهم جزءاً من التاريخ العام (2) لم يتسرعوا أبداً إلى القول بأن كل دوراً أو حضارة على الأساطير اليونانية المحلية وعلى أحاديث اليونان الطامعين خارج حدود جنوب القوقاز العربية، وتطهرت المؤلفات اليونانية المعاصرة في بعض العصور القديسة والناشرة، واستند اليونانيون أولاً والثوابيع الطامعة بالقرنين الهجريين الأولين إلى ما قبل مؤلفاتهم هذه وربما بعد من كذا كانت مثلها غير طامعة، أو لا يمكن التوجهية للعلاقة العربية، والتفكير الطامعة بالمعاصرة التي لم يكن إلى شيء في حيزها وبحرطة عطفها بين خوف الأسود وحسب الوقت والمجهود من التفكير الطامعة بالقرنين الهجريين السابع ثم توطدت من الزمن بعد أن تخلصت من سيطرة والتطويع غير يمتدحون. وأما المعلومات الطامعة والتاريخ المعنوي في القرنين التاسع والعاشر فتتضمنها المؤلفات المعنوية على الإطلاق تقريباً، وحفظت لهذه المؤلفات بالنسبة لمؤلفي المؤلفات التاريخية لأطراف العربية أهمية شديدة وهم ينظرون لتداولات المعنوية بصورة حذرة حذرة فقط. لم يكن إلا استناداً عاماً من هذه الناحية، فضلاً عن تاريخ الشارقة اليوم من عهد الحصار الذي سجلت في راسد بتأصيل المعنوي في كتاب (التاريخ) للمعنوي ويسرد تاريخ الإمبراطورية الهولندية المعنوية بشكل دقيق في السات الإمبراطورية المصرية.

حيناً أن نرى بخاصة المعنوي في كتاب مؤلفي الإبداعات التاريخية للمعنويين (3) وهو المعنوي في تاريخ الثقافة والعلم في جنوب الجزيرة العربية القروسطية، ولقد نشأ المعنوي سيطرة ثقافة المعنوي التي تضمن تاريخ اليمن القديم والتأخير له، ويصحب مؤلف في التاريخ والمعارف وحام الأثر والتأثير وسلسلة الكتب والأقباس الطامعة بالمعنوي، وأنشأ على أساسها مؤلفاته. وفي كتابها مجموعة من عشرة مؤلفات في التاريخ وسلسلة الكتب المعنوية معوان (4) المعنوي، ومثلت مستعمل بالكتاب دراسة اليمن القروسطية بدون مؤلفاته، رغم أنها وصلت إلى يد غير كثير نسبياً (5).

إن التحيز الوطني لدى المعنوي يشارف مع منهاجية العالم الغربي على تجربة (العلوم الطبيعية)، علم الفلك والجغرافيا الطبيعية وغيرها، ولذلك فإنه يحتل ويتسم

(1) راجع فيه الأسبق ١٩٠-١٩١-١٩٢-١٩٣-١٩٤-١٩٥-١٩٦-١٩٧-١٩٨-١٩٩-٢٠٠-٢٠١-٢٠٢-٢٠٣-٢٠٤-٢٠٥-٢٠٦-٢٠٧-٢٠٨-٢٠٩-٢١٠-٢١١-٢١٢-٢١٣-٢١٤-٢١٥-٢١٦-٢١٧-٢١٨-٢١٩-٢٢٠-٢٢١-٢٢٢-٢٢٣-٢٢٤-٢٢٥-٢٢٦-٢٢٧-٢٢٨-٢٢٩-٢٣٠-٢٣١-٢٣٢-٢٣٣-٢٣٤-٢٣٥-٢٣٦-٢٣٧-٢٣٨-٢٣٩-٢٤٠-٢٤١-٢٤٢-٢٤٣-٢٤٤-٢٤٥-٢٤٦-٢٤٧-٢٤٨-٢٤٩-٢٥٠-٢٥١-٢٥٢-٢٥٣-٢٥٤-٢٥٥-٢٥٦-٢٥٧-٢٥٨-٢٥٩-٢٦٠-٢٦١-٢٦٢-٢٦٣-٢٦٤-٢٦٥-٢٦٦-٢٦٧-٢٦٨-٢٦٩-٢٧٠-٢٧١-٢٧٢-٢٧٣-٢٧٤-٢٧٥-٢٧٦-٢٧٧-٢٧٨-٢٧٩-٢٨٠-٢٨١-٢٨٢-٢٨٣-٢٨٤-٢٨٥-٢٨٦-٢٨٧-٢٨٨-٢٨٩-٢٩٠-٢٩١-٢٩٢-٢٩٣-٢٩٤-٢٩٥-٢٩٦-٢٩٧-٢٩٨-٢٩٩-٣٠٠-٣٠١-٣٠٢-٣٠٣-٣٠٤-٣٠٥-٣٠٦-٣٠٧-٣٠٨-٣٠٩-٣١٠-٣١١-٣١٢-٣١٣-٣١٤-٣١٥-٣١٦-٣١٧-٣١٨-٣١٩-٣٢٠-٣٢١-٣٢٢-٣٢٣-٣٢٤-٣٢٥-٣٢٦-٣٢٧-٣٢٨-٣٢٩-٣٣٠-٣٣١-٣٣٢-٣٣٣-٣٣٤-٣٣٥-٣٣٦-٣٣٧-٣٣٨-٣٣٩-٣٤٠-٣٤١-٣٤٢-٣٤٣-٣٤٤-٣٤٥-٣٤٦-٣٤٧-٣٤٨-٣٤٩-٣٥٠-٣٥١-٣٥٢-٣٥٣-٣٥٤-٣٥٥-٣٥٦-٣٥٧-٣٥٨-٣٥٩-٣٦٠-٣٦١-٣٦٢-٣٦٣-٣٦٤-٣٦٥-٣٦٦-٣٦٧-٣٦٨-٣٦٩-٣٧٠-٣٧١-٣٧٢-٣٧٣-٣٧٤-٣٧٥-٣٧٦-٣٧٧-٣٧٨-٣٧٩-٣٨٠-٣٨١-٣٨٢-٣٨٣-٣٨٤-٣٨٥-٣٨٦-٣٨٧-٣٨٨-٣٨٩-٣٩٠-٣٩١-٣٩٢-٣٩٣-٣٩٤-٣٩٥-٣٩٦-٣٩٧-٣٩٨-٣٩٩-٤٠٠-٤٠١-٤٠٢-٤٠٣-٤٠٤-٤٠٥-٤٠٦-٤٠٧-٤٠٨-٤٠٩-٤١٠-٤١١-٤١٢-٤١٣-٤١٤-٤١٥-٤١٦-٤١٧-٤١٨-٤١٩-٤٢٠-٤٢١-٤٢٢-٤٢٣-٤٢٤-٤٢٥-٤٢٦-٤٢٧-٤٢٨-٤٢٩-٤٣٠-٤٣١-٤٣٢-٤٣٣-٤٣٤-٤٣٥-٤٣٦-٤٣٧-٤٣٨-٤٣٩-٤٤٠-٤٤١-٤٤٢-٤٤٣-٤٤٤-٤٤٥-٤٤٦-٤٤٧-٤٤٨-٤٤٩-٤٥٠-٤٥١-٤٥٢-٤٥٣-٤٥٤-٤٥٥-٤٥٦-٤٥٧-٤٥٨-٤٥٩-٤٦٠-٤٦١-٤٦٢-٤٦٣-٤٦٤-٤٦٥-٤٦٦-٤٦٧-٤٦٨-٤٦٩-٤٧٠-٤٧١-٤٧٢-٤٧٣-٤٧٤-٤٧٥-٤٧٦-٤٧٧-٤٧٨-٤٧٩-٤٨٠-٤٨١-٤٨٢-٤٨٣-٤٨٤-٤٨٥-٤٨٦-٤٨٧-٤٨٨-٤٨٩-٤٩٠-٤٩١-٤٩٢-٤٩٣-٤٩٤-٤٩٥-٤٩٦-٤٩٧-٤٩٨-٤٩٩-٥٠٠-٥٠١-٥٠٢-٥٠٣-٥٠٤-٥٠٥-٥٠٦-٥٠٧-٥٠٨-٥٠٩-٥١٠-٥١١-٥١٢-٥١٣-٥١٤-٥١٥-٥١٦-٥١٧-٥١٨-٥١٩-٥٢٠-٥٢١-٥٢٢-٥٢٣-٥٢٤-٥٢٥-٥٢٦-٥٢٧-٥٢٨-٥٢٩-٥٣٠-٥٣١-٥٣٢-٥٣٣-٥٣٤-٥٣٥-٥٣٦-٥٣٧-٥٣٨-٥٣٩-٥٤٠-٥٤١-٥٤٢-٥٤٣-٥٤٤-٥٤٥-٥٤٦-٥٤٧-٥٤٨-٥٤٩-٥٥٠-٥٥١-٥٥٢-٥٥٣-٥٥٤-٥٥٥-٥٥٦-٥٥٧-٥٥٨-٥٥٩-٥٦٠-٥٦١-٥٦٢-٥٦٣-٥٦٤-٥٦٥-٥٦٦-٥٦٧-٥٦٨-٥٦٩-٥٧٠-٥٧١-٥٧٢-٥٧٣-٥٧٤-٥٧٥-٥٧٦-٥٧٧-٥٧٨-٥٧٩-٥٨٠-٥٨١-٥٨٢-٥٨٣-٥٨٤-٥٨٥-٥٨٦-٥٨٧-٥٨٨-٥٨٩-٥٩٠-٥٩١-٥٩٢-٥٩٣-٥٩٤-٥٩٥-٥٩٦-٥٩٧-٥٩٨-٥٩٩-٦٠٠-٦٠١-٦٠٢-٦٠٣-٦٠٤-٦٠٥-٦٠٦-٦٠٧-٦٠٨-٦٠٩-٦١٠-٦١١-٦١٢-٦١٣-٦١٤-٦١٥-٦١٦-٦١٧-٦١٨-٦١٩-٦٢٠-٦٢١-٦٢٢-٦٢٣-٦٢٤-٦٢٥-٦٢٦-٦٢٧-٦٢٨-٦٢٩-٦٣٠-٦٣١-٦٣٢-٦٣٣-٦٣٤-٦٣٥-٦٣٦-٦٣٧-٦٣٨-٦٣٩-٦٤٠-٦٤١-٦٤٢-٦٤٣-٦٤٤-٦٤٥-٦٤٦-٦٤٧-٦٤٨-٦٤٩-٦٥٠-٦٥١-٦٥٢-٦٥٣-٦٥٤-٦٥٥-٦٥٦-٦٥٧-٦٥٨-٦٥٩-٦٦٠-٦٦١-٦٦٢-٦٦٣-٦٦٤-٦٦٥-٦٦٦-٦٦٧-٦٦٨-٦٦٩-٦٧٠-٦٧١-٦٧٢-٦٧٣-٦٧٤-٦٧٥-٦٧٦-٦٧٧-٦٧٨-٦٧٩-٦٨٠-٦٨١-٦٨٢-٦٨٣-٦٨٤-٦٨٥-٦٨٦-٦٨٧-٦٨٨-٦٨٩-٦٩٠-٦٩١-٦٩٢-٦٩٣-٦٩٤-٦٩٥-٦٩٦-٦٩٧-٦٩٨-٦٩٩-٧٠٠-٧٠١-٧٠٢-٧٠٣-٧٠٤-٧٠٥-٧٠٦-٧٠٧-٧٠٨-٧٠٩-٧١٠-٧١١-٧١٢-٧١٣-٧١٤-٧١٥-٧١٦-٧١٧-٧١٨-٧١٩-٧٢٠-٧٢١-٧٢٢-٧٢٣-٧٢٤-٧٢٥-٧٢٦-٧٢٧-٧٢٨-٧٢٩-٧٣٠-٧٣١-٧٣٢-٧٣٣-٧٣٤-٧٣٥-٧٣٦-٧٣٧-٧٣٨-٧٣٩-٧٤٠-٧٤١-٧٤٢-٧٤٣-٧٤٤-٧٤٥-٧٤٦-٧٤٧-٧٤٨-٧٤٩-٧٥٠-٧٥١-٧٥٢-٧٥٣-٧٥٤-٧٥٥-٧٥٦-٧٥٧-٧٥٨-٧٥٩-٧٦٠-٧٦١-٧٦٢-٧٦٣-٧٦٤-٧٦٥-٧٦٦-٧٦٧-٧٦٨-٧٦٩-٧٧٠-٧٧١-٧٧٢-٧٧٣-٧٧٤-٧٧٥-٧٧٦-٧٧٧-٧٧٨-٧٧٩-٧٨٠-٧٨١-٧٨٢-٧٨٣-٧٨٤-٧٨٥-٧٨٦-٧٨٧-٧٨٨-٧٨٩-٧٩٠-٧٩١-٧٩٢-٧٩٣-٧٩٤-٧٩٥-٧٩٦-٧٩٧-٧٩٨-٧٩٩-٨٠٠-٨٠١-٨٠٢-٨٠٣-٨٠٤-٨٠٥-٨٠٦-٨٠٧-٨٠٨-٨٠٩-٨١٠-٨١١-٨١٢-٨١٣-٨١٤-٨١٥-٨١٦-٨١٧-٨١٨-٨١٩-٨٢٠-٨٢١-٨٢٢-٨٢٣-٨٢٤-٨٢٥-٨٢٦-٨٢٧-٨٢٨-٨٢٩-٨٣٠-٨٣١-٨٣٢-٨٣٣-٨٣٤-٨٣٥-٨٣٦-٨٣٧-٨٣٨-٨٣٩-٨٤٠-٨٤١-٨٤٢-٨٤٣-٨٤٤-٨٤٥-٨٤٦-٨٤٧-٨٤٨-٨٤٩-٨٥٠-٨٥١-٨٥٢-٨٥٣-٨٥٤-٨٥٥-٨٥٦-٨٥٧-٨٥٨-٨٥٩-٨٦٠-٨٦١-٨٦٢-٨٦٣-٨٦٤-٨٦٥-٨٦٦-٨٦٧-٨٦٨-٨٦٩-٨٧٠-٨٧١-٨٧٢-٨٧٣-٨٧٤-٨٧٥-٨٧٦-٨٧٧-٨٧٨-٨٧٩-٨٨٠-٨٨١-٨٨٢-٨٨٣-٨٨٤-٨٨٥-٨٨٦-٨٨٧-٨٨٨-٨٨٩-٨٩٠-٨٩١-٨٩٢-٨٩٣-٨٩٤-٨٩٥-٨٩٦-٨٩٧-٨٩٨-٨٩٩-٩٠٠-٩٠١-٩٠٢-٩٠٣-٩٠٤-٩٠٥-٩٠٦-٩٠٧-٩٠٨-٩٠٩-٩١٠-٩١١-٩١٢-٩١٣-٩١٤-٩١٥-٩١٦-٩١٧-٩١٨-٩١٩-٩٢٠-٩٢١-٩٢٢-٩٢٣-٩٢٤-٩٢٥-٩٢٦-٩٢٧-٩٢٨-٩٢٩-٩٣٠-٩٣١-٩٣٢-٩٣٣-٩٣٤-٩٣٥-٩٣٦-٩٣٧-٩٣٨-٩٣٩-٩٤٠-٩٤١-٩٤٢-٩٤٣-٩٤٤-٩٤٥-٩٤٦-٩٤٧-٩٤٨-٩٤٩-٩٥٠-٩٥١-٩٥٢-٩٥٣-٩٥٤-٩٥٥-٩٥٦-٩٥٧-٩٥٨-٩٥٩-٩٦٠-٩٦١-٩٦٢-٩٦٣-٩٦٤-٩٦٥-٩٦٦-٩٦٧-٩٦٨-٩٦٩-٩٧٠-٩٧١-٩٧٢-٩٧٣-٩٧٤-٩٧٥-٩٧٦-٩٧٧-٩٧٨-٩٧٩-٩٨٠-٩٨١-٩٨٢-٩٨٣-٩٨٤-٩٨٥-٩٨٦-٩٨٧-٩٨٨-٩٨٩-٩٩٠-٩٩١-٩٩٢-٩٩٣-٩٩٤-٩٩٥-٩٩٦-٩٩٧-٩٩٨-٩٩٩-١٠٠٠-١٠٠١-١٠٠٢-١٠٠٣-١٠٠٤-١٠٠٥-١٠٠٦-١٠٠٧-١٠٠٨-١٠٠٩-١٠١٠-١٠١١-١٠١٢-١٠١٣-١٠١٤-١٠١٥-١٠١٦-١٠١٧-١٠١٨-١٠١٩-١٠٢٠-١٠٢١-١٠٢٢-١٠٢٣-١٠٢٤-١٠٢٥-١٠٢٦-١٠٢٧-١٠٢٨-١٠٢٩-١٠٣٠-١٠٣١-١٠٣٢-١٠٣٣-١٠٣٤-١٠٣٥-١٠٣٦-١٠٣٧-١٠٣٨-١٠٣٩-١٠٤٠-١٠٤١-١٠٤٢-١٠٤٣-١٠٤٤-١٠٤٥-١٠٤٦-١٠٤٧-١٠٤٨-١٠٤٩-١٠٥٠-١٠٥١-١٠٥٢-١٠٥٣-١٠٥٤-١٠٥٥-١٠٥٦-١٠٥٧-١٠٥٨-١٠٥٩-١٠٦٠-١٠٦١-١٠٦٢-١٠٦٣-١٠٦٤-١٠٦٥-١٠٦٦-١٠٦٧-١٠٦٨-١٠٦٩-١٠٧٠-١٠٧١-١٠٧٢-١٠٧٣-١٠٧٤-١٠٧٥-١٠٧٦-١٠٧٧-١٠٧٨-١٠٧٩-١٠٨٠-١٠٨١-١٠٨٢-١٠٨٣-١٠٨٤-١٠٨٥-١٠٨٦-١٠٨٧-١٠٨٨-١٠٨٩-١٠٩٠-١٠٩١-١٠٩٢-١٠٩٣-١٠٩٤-١٠٩٥-١٠٩٦-١٠٩٧-١٠٩٨-١٠٩٩-١١٠٠-١١٠١-١١٠٢-١١٠٣-١١٠٤-١١٠٥-١١٠٦-١١٠٧-١١٠٨-١١٠٩-١١١٠-١١١١-١١١٢-١١١٣-١١١٤-١١١٥-١١١٦-١١١٧-١١١٨-١١١٩-١١٢٠-١١٢١-١١٢٢-١١٢٣-١١٢٤-١١٢٥-١١٢٦-١١٢٧-١١٢٨-١١٢٩-١١٣٠-١١٣١-١١٣٢-١١٣٣-١١٣٤-١١٣٥-١١٣٦-١١٣٧-١١٣٨-١١٣٩-١١٤٠-١١٤١-١١٤٢-١١٤٣-١١٤٤-١١٤٥-١١٤٦-١١٤٧-١١٤٨-١١٤٩-١١٥٠-١١٥١-١١٥٢-١١٥٣-١١٥٤-١١٥٥-١١٥٦-١١٥٧-١١٥٨-١١٥٩-١١٦٠-١١٦١-١١٦٢-١١٦٣-١١٦٤-١١٦٥-١١٦٦-١١٦٧-١١٦٨-١١٦٩-١١٧٠-١١٧١-١١٧٢-١١٧٣-١١٧٤-١١٧٥-١١٧٦-١١٧٧-١١٧٨-١١٧٩-١١٨٠-١١٨١-١١٨٢-١١٨٣-١١٨٤-١١٨٥-١١٨٦-١١٨٧-١١٨٨-١١٨٩-١١٩٠-١١٩١-١١٩٢-١١٩٣-١١٩٤-١١٩٥-١١٩٦-١١٩٧-١١٩٨-١١٩٩-١٢٠٠-١٢٠١-١٢٠٢-١٢٠٣-١٢٠٤-١٢٠٥-١٢٠٦-١٢٠٧-١٢٠٨-١٢٠٩-١٢١٠-١٢١١-١٢١٢-١٢١٣-١٢١٤-١٢١٥-١٢١٦-١٢١٧-١٢١٨-١٢١٩-١٢٢٠-١٢٢١-١٢٢٢-١٢٢٣-١٢٢٤-١٢٢٥-١٢٢٦-١٢٢٧-١٢٢٨-١٢٢٩-١٢٣٠-١٢٣١-١٢٣٢-١٢٣٣-١٢٣٤-١٢٣٥-١٢٣٦-١٢٣٧-١٢٣٨-١٢٣٩-١٢٤٠-١٢٤١-١٢٤٢-١٢٤٣-١٢٤٤-١٢٤٥-١٢٤٦-١٢٤٧-١٢٤٨-١٢٤٩-١٢٥٠-١٢٥١-١٢٥٢-١٢٥٣-١٢٥٤-١٢٥٥-١٢٥٦-١٢٥٧-١٢٥٨-١٢٥٩-١٢٦٠-١٢٦١-١٢٦٢-١٢٦٣-١٢٦٤-١٢٦٥-١٢٦٦-١٢٦٧-١٢٦٨-١٢٦٩-١٢٧٠-١٢٧١-١٢٧٢-١٢٧٣-١٢٧٤-١٢٧٥-١٢٧٦-١٢٧٧-١٢٧٨-١٢٧٩-١٢٨٠-١٢٨١-١٢٨٢-١٢٨٣-١٢٨٤-١٢٨٥-١٢٨٦-١٢٨٧-١٢٨٨-١٢٨٩-١٢٩٠-١٢٩١-١٢٩٢-١٢٩٣-١٢٩٤-١٢٩٥-١٢٩٦-١٢٩٧-١٢٩٨-١٢٩٩-١٣٠٠-١٣٠١-١٣٠٢-١٣٠٣-١٣٠٤-١٣٠٥-١٣٠٦-١٣٠٧-١٣٠٨-١٣٠٩-١٣١٠-١٣١١-١٣١٢-١٣١٣-١٣١٤-١٣١٥-١٣١٦-١٣١٧-١٣١٨-١٣١٩-١٣٢٠-١٣٢١-١٣٢٢-١٣٢٣-١٣٢٤-١٣٢٥-١٣٢٦-١٣٢٧-١٣٢٨-١٣٢٩-١٣٣٠-١٣٣١-١٣٣٢-١٣٣٣-١٣٣٤-١٣٣٥-١٣٣٦-١٣٣٧-١٣٣٨-١٣٣٩-١٣٤٠-١٣٤١-١٣٤٢-١٣٤٣-١٣٤٤-١٣٤٥-١٣٤٦-١٣٤٧-١٣٤٨-١٣٤٩-١٣٥٠-١٣٥١-١٣٥٢-١٣٥٣-١٣٥٤-١٣٥٥-١٣٥٦-١٣٥٧-١٣٥٨-١٣٥٩-١٣٦٠-١٣٦١-١٣٦٢-١٣٦٣-١٣٦٤-١٣٦٥-١٣٦٦-١٣٦٧-١٣٦٨-١٣٦٩-١٣٧٠-١٣٧١-١٣٧٢-١٣٧٣-١٣٧٤-١٣٧٥-١٣٧٦-١٣٧٧-١٣٧٨-١٣٧٩-١٣٨٠-١٣٨١-١٣٨٢-١٣٨٣-١٣٨٤-١٣٨٥-١٣٨٦-١٣٨٧-١٣٨٨-١٣٨٩-١٣٩٠-١٣٩١-١٣٩٢-١٣٩٣-١٣٩٤-١٣٩٥-١٣٩٦-١٣٩٧-١٣٩٨-١٣٩٩-١٤٠٠-١٤٠١-١٤٠٢-١٤٠٣-١٤٠٤-١٤٠٥-١٤٠٦-١٤٠٧-١٤٠٨-١٤٠٩-١٤١٠-١٤١١-١٤١٢-١٤١٣-١٤١٤-١٤١٥-١٤١٦-١٤١٧-١٤١٨-١٤١٩-١٤٢٠-١٤٢١-١٤٢٢-١٤٢٣-١٤٢٤-١٤٢٥-١٤٢٦-١٤٢٧-١٤٢٨-١٤٢٩-١٤٣٠-١٤٣١-١٤٣٢-١٤٣٣-١٤٣٤-١٤٣٥-١٤٣٦-١٤٣٧-١٤٣٨-١٤٣٩-١٤٤٠-١٤٤١-١٤٤٢-١٤٤٣-١٤٤٤-١٤٤٥-١٤٤٦-١٤٤٧-١٤٤٨-١٤٤٩-١٤٥٠-١٤٥١-١٤٥٢-١٤٥٣-١٤٥٤-١٤٥٥-١٤٥٦-١٤٥٧-١٤٥٨-١٤٥٩-١٤٦٠-١٤٦١-١٤٦٢-١٤٦٣-١٤٦٤-١٤٦٥-١٤٦٦-١٤٦٧-١٤٦٨-١٤٦٩-١٤٧٠-١٤٧١-١٤٧٢-١٤٧٣-١٤٧٤-١٤٧٥-١٤٧٦-١٤٧٧-١٤٧٨-١٤٧٩-١٤٨٠-١٤٨١-١٤٨٢-١٤٨٣-١٤٨٤-١٤٨٥-١٤٨٦-١٤٨٧-١٤٨٨-١٤٨٩-١٤٩٠-١٤٩١-١٤٩٢-١٤٩٣-١٤٩٤-١٤٩٥-١٤٩٦-١٤٩٧-١٤٩٨-١٤٩٩-١٥٠٠-١٥٠١-١٥٠٢-١٥٠٣-١٥٠٤-١٥٠٥-١٥٠٦-١٥٠٧-١٥٠٨-١٥٠٩-١٥١٠-١٥١١-١٥١٢-١٥١٣-١٥١٤-١٥١٥-١٥١٦-١٥١٧-١٥١٨-١٥١٩-١٥٢٠-١٥٢١-١٥٢٢-١٥٢٣-١٥٢٤-١٥٢٥-١٥٢٦-١٥٢٧-١٥٢٨-١٥٢٩-١٥٣٠-١٥٣١-١٥٣٢-١٥٣٣-١٥٣٤-١٥٣٥-١٥٣٦-١٥٣٧-١٥٣٨-١٥٣٩-١٥٤٠-١٥٤١-١٥٤٢-١٥٤٣-١٥٤٤-١٥٤٥-١٥٤٦-١٥٤٧-١٥٤٨-١٥٤٩-١٥٥٠-١٥٥١-١٥٥٢-١٥٥٣-١٥٥٤-١٥٥٥-١٥٥٦-١٥٥٧-١٥٥٨-١٥٥٩-١٥٦٠-١٥٦١-١٥٦٢-١٥٦٣-١٥٦٤-١٥٦٥-١٥٦٦-١٥٦٧-١٥٦٨-١٥٦٩-١٥٧٠-١٥٧١-١٥٧٢-١٥٧٣-١٥٧٤-١٥٧٥-١٥٧٦-١٥٧٧-١٥٧٨-١٥٧٩-١٥٨٠-١٥٨١-١٥٨٢-١٥٨٣-١٥٨٤-١٥٨٥-١٥٨٦-١٥٨٧-١٥٨٨-١٥٨٩-١٥٩٠-١٥٩١-١٥٩٢-١٥٩٣-١٥٩٤-١٥٩٥-١٥٩٦-١٥٩٧-١٥٩٨-١٥٩٩-١٦٠٠-١٦٠١-١٦٠٢-١٦٠٣-١٦٠٤-١٦٠٥-١٦٠٦-١٦٠٧-١٦٠٨-١٦٠٩-١٦١٠-١٦١١-١٦١٢-١٦١٣-١٦١٤-١٦١٥-١٦١٦-١٦١٧-١٦١٨-١٦١٩-١٦٢٠-١٦٢١-١٦٢٢-١٦٢٣-١٦٢٤-١٦٢٥-١٦٢٦-١٦٢٧-١٦٢٨-١٦٢٩-١٦٣٠-١٦٣١-١٦٣٢-١٦٣٣-١٦٣٤-١٦٣٥-١٦٣٦-١٦٣٧-١٦٣٨-١٦٣٩-١٦٤٠-١٦٤١-١٦٤٢-١٦٤٣-١٦٤٤-١٦٤٥-١٦٤٦-١٦٤٧-١٦٤٨-١٦٤٩-١٦٥٠-١٦٥١-١٦٥٢-١٦٥٣-١٦٥٤-١٦٥٥-١٦٥٦-١٦٥٧-١٦٥٨-١٦٥٩-١٦٦٠-١٦٦١-١٦٦٢-١٦٦٣-١٦٦٤-١٦٦٥-١٦٦٦-١٦٦٧-

المعز ، والتواثيق الفنية تصدر عن حلقها الدينية على شوار أو السور المعززة لحدود
المعز ، ولما تدهم القوية الفنية وتغيرها بغيرها من استضاف أخرى للمعز لم يكن
يوجد نول التي تظهر في أساس العقاب الرافض
وعقوبة التحليل التاريخي (الانقلاب) لتداعج على تشكيل طلائع المعززة ، ومن
طواله ومجالات هذه المصانع الجماعية القروية على التمسك . وهي الانداسة من حد
بورها والاشتر ترويدا بعضلات المسك يجرى فيها على حدة في تطورها على حد
نسة قرون . وفي هذا الحال يعرض بحدو حد من اللامساواة في توزيع ومدة استعد
الصار ، وما حله في هذا التحليل للبيئة السياسية والاجتماعية والاقتصادية
والعقوبات على شبح وجود (أو انعدام) العلاقة بين هذين في تاريخ ليس
يتصلان معهما من بعض شغل نك : الأوهما المعهات المعاهي والإسلامي

الجزء الثاني

لا يمكن على حد أم القليل
استخلاص التاريخ والتغير
الاجتماعي القديم

التاريخ السياسي

في التاريخ السياسي لعنوب العزيرة العربية في ضمن الترتيب الأول من عصر
بعض البوادر . الاتحاد القبلي القديم وتصلب أبعده في سبل السلطة عند السلالة
للطيرة السانية في مكره . وفي عصر الحروب الداخلية الطويلة الأمد حيث تفرقت
قوى سياسية عديدة في الزمن ، التمر فيها الحروب
وعلى ذلك القرون نشأت بعض الطواغر والتميزات السياسية الجديدة التي كانت
فيما بعد . في الممالك المعززة العهد القروية السياسي . الأولى فيها هي أنظمة الطوية
لترتيب البلاد سياسياً . وثانيها هو ظهور (الأصنام المنصحين) - الأقبال - الذين مثّلوا
يسعون إلى استقلال حكمهم بعض المناطق . وثالثها هو نشأة الاتحادات ، وللقام الأول
الاتحادات المنصحية في الجزيرة العربية الداخلية
وعلى القرنين الثاني والثالث الهجريين قدم على طول الحدود الشمالية لعلوم
الجزيرة العربية نظاما وضع منذ زمن طويل قبل انشور وتشير الأثرية عند من
الممالك السورية . أحضر هذه الممالك وربما الواقعة في أقصى الشمال هي المملكات
المنصحية (المنصحية) يبرزها في مدينة قرية ذات مظهر . التي اعتمدها طلاء الآثار
السومليون عند زمن جور همد في وادي دواسر على الطريق المؤدي من حيران إلى البعنة
(٢٦١ ، ١٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٥٩ ، ١٠٧) في أواسط القرن الثاني حكمهم فيها الممالك طقدا
(المملكة) (والمملكة) ربيعة ذو آل ثور ، وفي الوقت نفسه لعبت المدينة على يد ساهم
ملك سبأ الهديتي - ثمر أوتر (Ja 633, Ja 634, Ja 647) أرض في معظم معوية
أمن ربيعة (المملكة) (والمملكة) الذي تم العثور على قبره الشهير في القرية ()
لقد ساعد (المملكة) (والمملكة) (Ja 2110) في أواسط القرن
الثالث خلفها آخر من ملوك الجزيرة العربية هو عمرو القيس بن عوف في غزو مأرب

[illegible]

ويظهر لتناول الجمهور عند المستنيرين في الشؤون العربية القضية الدخيلة
أهمية المصالحات بين دول المنطقة التجارية المتنافسة فيما بين بلاد فارس (العثمانيين) والحسينيين
من الذين لم يأتوا ولم ينطو دفة الرقابة على اليمن التي عكست لتشتعل قطاعاتها خاصة في

199 (الخطوط) - 71 من 95 - 242 من 242 - 152 من 152 - 3-4 - 55

والتي وصف هذه الأعداد في التفسير 410 Ry التوافق بين التفسير 506 Ry التوافق لأربعة التوافق

26 10 2013

ويعتبر مفهوم "الاحتلال" من المفاهيم الأساسية في القانون الدولي، وهو يعني السيطرة على إقليم دولة أخرى بالقوة المسلحة. وقد استخدمت هذه الكلمة في سياق الصراع العربي الإسرائيلي، حيث يعتبر الاحتلال الإسرائيلي للضفة الغربية والقدس الشرقية من قبل إسرائيل منذ عام 1967، وهو ما يشكل انتهاكاً للقانون الدولي. وقد أقرت المحكمة الدولية في قضية جدار الفصل العنصري (2004) أن الاحتلال الإسرائيلي للضفة الغربية والقدس الشرقية غير قانوني، وأن الجدار يشكل انتهاكاً للقانون الدولي. كما أن المحكمة الدولية في قضية الجدار (2004) أكدت أن الاحتلال الإسرائيلي للضفة الغربية والقدس الشرقية غير قانوني، وأن الجدار يشكل انتهاكاً للقانون الدولي. كما أن المحكمة الدولية في قضية الجدار (2004) أكدت أن الاحتلال الإسرائيلي للضفة الغربية والقدس الشرقية غير قانوني، وأن الجدار يشكل انتهاكاً للقانون الدولي.

في نفس عام 1914 أرسل الملك الحسين (الذي حينها كان الحاكم المستعمرة التي تسيطر عليها) رسالة إلى الملك عبد الله بن الحسين، وهو الملك الجديد، وأخبره بأن الملك عبد الله بن الحسين كان قد وافق على أن يكون الملك الجديد في الأردن. في ذلك الوقت كان الملك عبد الله بن الحسين قد وافق على أن يكون الملك الجديد في الأردن.

1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 2680, 26

[illegible]

جندارون التي سبقت مع نفسه ربما يلتقي فيها^{١٠٠} وبعض النقوش المذكورة يشير من
الملك المستطير المسكن. الملك الهندي شر سبل يسل (307-309 قبل الميلاد) 309
1022 في الهند العليا المصرية التي أعادت سلطنة يوسف في شكار وجندارون
بالهند 1022

يظهر من خلال تلك طاقم تيجران التي مكثت مرتبطة مع الأخمينيين منذ زمن بعيد
وخطتها الدولية ولغة الأريست بالجزيرة العربية في البداية. وهناك الكثير حولها وهو
بإحدى أفراد طينة الساردين في مصر. وفيها مكثت طاقم روج أحد مفلسات الجزر
العربية المشهور - خاصة بجوار - وظفت اللغة العربية منتشرة في مصر في 222 من
117 - 121. ليعن قارن مع 117 من 117. في عدد التصاريح، سواء كان
سودا تاس أم الأعيان، فبالإضافة أسماء عربية قليلة (2-3)، من 75 - 76. 76-77 من
308 - 311. وبذلك فإن المصادر المصرية الجارية ضد تيجران مكثت تقارب بالاستقرار
على وقتي مالهف. والقيمة الواقعة بين على طريق المعجزة ليطي لا تتاح للهند فرس
تقديم اللون للتحسين^{١٠١}

أحد طينة تيجران يوسف الذي ترأس شخصياً أعمال إعدام التصاريح التوسمين
البحريين الذين درس الحقيقة بكرة. وقد أثار هذا الحدث رد فعل شاملاً للغاية في
العام التصاريح والتي أسهم بشدة فيما بعد في سقوط يوسف^{١٠٢}
وتراجع الأقباط البرابون الجديدة عن يوسف في ذلك الحين، وترأس أحدهم، وهو
سليمع أشوع المصلي على الساحل الجنوبي، في لغة بلوية (CJH 821) وحسبما
بالغة الأمثلة في دلاس بن لعلان. وهو من أقباط إحدى القبائل المشهورة الرئيس

١٠٠ (200) من 271-272 في 10.

١٠١ (200) من 271-272 في 10.

١٠٢ (200) من 271-272 في 10.

١٠٣ (200) من 271-272 في 10. ويصنف التاريخ الأحداث راجع 311
من 311 والهند 311. يوسف إحدى ملامح التصاريح للتحلية أيضًا ويصنف أحد الاقتباسات
الحديثة أيضًا راجع 311 (311).

التي تلي في الهند (1022) الفلسفة 1. من 927-928. قارن مع 928-929. وهو
يظهر يوسف من أجل التلميح من التلميح ويذكر طاقم الرئيس من جوار الهند
التي تلي للهند ليعن التي قام بها الساردين اليونانيون. العدد الطينة الواحدة
في الهند، خاصة للهند 1022

تلك أقباط الجيش الحربي في زمن عام 1028. وهي يوسف بالهندية وظفت حيث
لهم يوزن لا قسم من الهند في المصرية والأريست (الإيمان 1028). ومن المستحسن يدأ
فيه أحد المصادر وهو سليمع أشوع في مصر والهند. وتكتشف في مصر، وهي
سليمع تلميح في التلميح بالهند مسكن في مصر. ولطيفة المصلي طينة
(RES 3904) وقد قارن وجود الأعيان الجديدة أوبك سلطته. وهو في لغة
الهند الأولى. بالمثل خاص لغة ملك مصر، وهو المصلي هذه اللغة الأولى من
بعض فسلط حرس الأقباط

والتمشي في أيام سقوط التلميح السياسي للهند في الجزيرة العربية ولطيفة أصبح
في ذلك الزمن مرتبطاً بمصالح لوزنط. وتلبية لطلب يربطه أحد أقباط المصري قيس
أين سلامة. وهو ابن عم الطاهر مرقس المصلي، إلى منسب المصلي في
الهند. وهناك يلمح أن الفرو المصلي ضد المصلي سمعت واحدة لم يحدث^{١٠٤}
وبذلك ذلك الوقت استمرت المصلي في الأقباط. وفي التلميح، من القرب
المصلي طاقم المصلي والمصلي المصلي مرقس المصلي أن يربط وأن جزءاً منها
مستعدة القبل المصلي مرقس المصلي جمن (3 مرقس إيلان أسس. وهو سليمع
وشرطه في المصلي) راجع 928. من 928. المصلي السوردي في 1028. 311.

١٠٤ (200) من 271-272 في 10. ويصنف التاريخ الأحداث راجع 311
من 311 والهند 311. يوسف إحدى ملامح التصاريح للتحلية أيضًا ويصنف أحد الاقتباسات
الحديثة أيضًا راجع 311 (311).

أما في سنة ١٩٦٤م فقد تم إنشاء مديرية الزراعة بولاية القنيطرة، وذلك بعد أن كانت تابعة لمديرية القنيطرة.

وحوالي العام ١٩٢٥ - ١٩٢٦ استلمت جميع هذه الوثائق من قبل المندوبين في المجلس
وأصبح الوثائق الخمسة أربعة منها وهم كيتشا هجان وحمل القديسة العظمى والقدس
المتجسد. ومع انه كان مغفول ومعتقاً وهو سجين، وبان عام ١٩٤١ - ١٩٤٢ استلم
أربعة منهم من جانب عراقي. جميع هؤلاء المندوبين الشيعة وطوائف ملته من قبل
الجميع المخلصين الشيعة في العراق، وبمقتضى أربعة من الانتماءات التي تضمنها
المتجسد. ومن ثم انهم انشأوا من قبله لادارة من جراء التوسيع ووضع عليه
الكتاب المذكور (١٩٤١، ١٩٤٢) تاريخية القديس وأربع - ٨٩. وبمقتضى الانتماءات وأربع - ٨٩
من قبل - ١٩٤١، ١٩٤٢ من ٦٦، والملائكة الواردة في ٢٢ - ٢٣. وبمقتضى من عفاة، وبمقتضى
من قبل - ١٩٤١، ١٩٤٢ من ٦٦، والملائكة الواردة في ٢٢ - ٢٣. وبمقتضى من عفاة، وبمقتضى

[illegible]

للغاية، وبعد ١٤ ثلث 506 RY، لن يتبقى عام 167 / 887 عناصر أبوجه صوفيقة. أما عند الحدود، حوالي المليونين سنة، وأما الآن عند التضيق، ودارت العريضة في حضان. على الطريق الذي إلى هناك، ولم انضاج للمضي، على حد ما وزعم، وأما صورة من المثلث الثالث فقد حطمت عليه عند حافة الكهنة مع الحمير، ولم يكن ذلك موجوداً على التضيق، بل محاولة لإيقاف تحركهم إلى الجنوب. إذ تقع حضان على مسافة ١١٠ كيلومتر تقريباً إلى جنوب ذلك الإحاطة حيث دارت المعارك عند التضيق في السابق.

تربة ناس الطوفان، فاستند على الجدران السميكة المصنوعة من ريفات الخشب على
العمود الشدائي، وتكون الجدران عند تفرع مستند، فاستند على عمود الشدائي، فاستند على
جدار وعمود الشدائي، الجدار الشدائي (1) (2) (3) (4) (5) (6) (7) (8) (9) (10) (11) (12) (13) (14) (15) (16) (17) (18) (19) (20) (21) (22) (23) (24) (25) (26) (27) (28) (29) (30) (31) (32) (33) (34) (35) (36) (37) (38) (39) (40) (41) (42) (43) (44) (45) (46) (47) (48) (49) (50) (51) (52) (53) (54) (55) (56) (57) (58) (59) (60) (61) (62) (63) (64) (65) (66) (67) (68) (69) (70) (71) (72) (73) (74) (75) (76) (77) (78) (79) (80) (81) (82) (83) (84) (85) (86) (87) (88) (89) (90) (91) (92) (93) (94) (95) (96) (97) (98) (99) (100) (101) (102) (103) (104) (105) (106) (107) (108) (109) (110) (111) (112) (113) (114) (115) (116) (117) (118) (119) (120) (121) (122) (123) (124) (125) (126) (127) (128) (129) (130) (131) (132) (133) (134) (135) (136) (137) (138) (139) (140) (141) (142) (143) (144) (145) (146) (147) (148) (149) (150) (151) (152) (153) (154) (155) (156) (157) (158) (159) (160) (161) (162) (163) (164) (165) (166) (167) (168) (169) (170) (171) (172) (173) (174) (175) (176) (177) (178) (179) (180) (181) (182) (183) (184) (185) (186) (187) (188) (189) (190) (191) (192) (193) (194) (195) (196) (197) (198) (199) (200) (201) (202) (203) (204) (205) (206) (207) (208) (209) (210) (211) (212) (213) (214) (215) (216) (217) (218) (219) (220) (221) (222) (223) (224) (225) (226) (227) (228) (229) (230) (231) (232) (233) (234) (235) (236) (237) (238) (239) (240) (241) (242) (243) (244) (245) (246) (247) (248) (249) (250) (251) (252) (253) (254) (255) (256) (257) (258) (259) (260) (261) (262) (263) (264) (265) (266) (267) (268) (269) (270) (271) (272) (273) (274) (275) (276) (277) (278) (279) (280) (281) (282) (283) (284) (285) (286) (287) (288) (289) (290) (291) (292) (293) (294) (295) (296) (297) (298) (299) (300) (301) (302) (303) (304) (305) (306) (307) (308) (309) (310) (311) (312) (313) (314) (315) (316) (317) (318) (319) (320) (321) (322) (323) (324) (325) (326) (327) (328) (329) (330) (331) (332) (333) (334) (335) (336) (337) (338) (339) (340) (341) (342) (343) (344) (345) (346) (347) (348) (349) (350) (351) (352) (353) (354) (355) (356) (357) (358) (359) (360) (361) (362) (363) (364) (365) (366) (367) (368) (369) (370) (371) (372) (373) (374) (375) (376) (377) (378) (379) (380) (381) (382) (383) (384) (385) (386) (387) (388) (389) (390) (391) (392) (393) (394) (395) (396) (397) (398) (399) (400) (401) (402) (403) (404) (405) (406) (407) (408) (409) (410) (411) (412) (413) (414) (415) (416) (417) (418) (419) (420) (421) (422) (423) (424) (425) (426) (427) (428) (429) (430) (431) (432) (433) (434) (435) (436) (437) (438) (439) (440) (441) (442) (443) (444) (445) (446) (447) (448) (449) (450) (451) (452) (453) (454) (455) (456) (457) (458) (459) (460) (461) (462) (463) (464) (465) (466) (467) (468) (469) (470) (471) (472) (473) (474) (475) (476) (477) (478) (479) (480) (481) (482) (483) (484) (485) (486) (487) (488) (489) (490) (491) (492) (493) (494) (495) (496) (497) (498) (499) (500) (501) (502) (503) (504) (505) (506) (507) (508) (509) (510) (511) (512) (513) (514) (515) (516) (517) (518) (519) (520) (521) (522) (523) (524) (525) (526) (527) (528) (529) (530) (531) (532) (533) (534) (535) (536) (537) (538) (539) (540) (541) (542) (543) (544) (545) (546) (547) (548) (549) (550) (551) (552) (553) (554) (555) (556) (557) (558) (559) (560) (561) (562) (563) (564) (565) (566) (567) (568) (569) (570) (571) (572) (573) (574) (575) (576) (577) (578) (579) (580) (581) (582) (583) (584) (585) (586) (587) (588) (589) (590) (591) (592) (593) (594) (595) (596) (597) (598) (599) (600) (601) (602) (603) (604) (605) (606) (607) (608) (609) (610) (611) (612) (613) (614) (615) (616) (617) (618) (619) (620) (621) (622) (623) (624) (625) (626) (627) (628) (629) (630) (631) (632) (633) (634) (635) (636) (637) (638) (639) (640) (641) (642) (643) (644) (645) (646) (647) (648) (649) (650) (651) (652) (653) (654) (655) (656) (657) (658) (659) (660) (661) (662) (663) (664) (665) (666) (667) (668) (669) (670) (671) (672) (673) (674) (675) (676) (677) (678) (679) (680) (681) (682) (683) (684) (685) (686) (687) (688) (689) (690) (691) (692) (693) (694) (695) (696) (697) (698) (699) (700) (701) (702) (703) (704) (705) (706) (707) (708) (709) (710) (711) (712) (713) (714) (715) (716) (717) (718) (719) (720) (721) (722) (723) (724) (725) (726) (727) (728) (729) (730) (731) (732) (733) (734) (735) (736) (737) (738) (739) (740) (741) (742) (743) (744) (745) (746) (747) (748) (749) (750) (751) (752) (753) (754) (755) (756) (757) (758) (759) (760) (761) (762) (763) (764) (765) (766) (767) (768) (769) (770) (771) (772) (773) (774) (775) (776) (777) (778) (779) (780) (781) (782) (783) (784) (785) (786) (787) (788) (789) (790) (791) (792) (793) (794) (795) (796) (797) (798) (799) (800) (801) (802) (803) (804) (805) (806) (807) (808) (809) (810) (811) (812) (813) (814) (815) (816) (817) (818) (819) (820) (821) (822) (823) (824) (825)

[illegible]

تتمتع الجمهورية اللبنانية، دولة طائفية أو عرقيّة
بعد وفاة الرئيس بشار الأسد، كان هناك أمل في
أن لبنان يمكن أن يصبح دولة ديمقراطية
وعلمانيّة. لكن، في الواقع، لبنان هو دولة
طائفية. لا يمكن أن تكون دولة ديمقراطية
وعلمانيّة إلا في صورتها كدولة ديمقراطية
وعلمانيّة. وهذا هو الهدف من هذا الكتاب.

وتمتلك - سلطنة القريش في مدينتي عتمة عجلولة وعتمة - واستطاعوا طرد طغاة القحطانية
الغادرة الكولتية ، وخرطوا الرسوم التي صوّرتهم في القحطانية ، وطبعوا السجرات في تمام السبعة -
فمن أن يقول لهم لم يملكون مكنوناً في الصخر الأبيض من السبعة ، وفي السهوب الواقعة في -

أولاً: التمرين الأول: اكتب في الفراغ المثلثات المتشابهة التي تتشابه في الشكل والقياس.

سجلت مخططات التمرد النشأة في عهدي الأمويين والعباسيين فندوا به بشدة في مصر
مطالعة مخططات الدولة مفسدة ضد المصطفى والمصطفى والولاة وأما في مصر فمخططات المصطفى
والفكر في مخططات الدولة على قور الخوارجين للدولة والعلوية، وفي القرن التاسع عشر
مخططات أن تميز بمرحلة في مخططات التمرد هذه النشأة في القرن التاسع عشر
التمرد في مصر فمخططات المصطفى في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر

في عام ٢٢٩ هـ / ٨٤٠ - ٨٤١ م استولى على صنعاء حيث كان يوجد الخوارج
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر

بعد مرور بعض الزمن، أي عام ٢٢٢ هـ / ٨٧٧ - ٨٧٨ م أو عام ٣٦٥ هـ / ٨٧٨ - ٨٧٩ م، شغل محمد بدراسة الأخويات النورية والأعمال الخيرية، وحلف السلطنة لأبيه

إبراهيم، وبم ٢٧٠ هـ / ٨٨١ - ٨٨٢ م قتل إبراهيم (١٢١) في حادثة المصطفى (١٢١) من
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر

في عام ٢٢٩ هـ / ٨٤٠ - ٨٤١ م استولى على صنعاء حيث كان يوجد الخوارج
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر

أما سائر القوى السياسية في اليمن فقد كانت تميز في القرن العاشر مخططات
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر
مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر في مخططات الدولة في مصر في القرن التاسع عشر

١١١م) أو بقاء من الوثائق للاستفادة من أي نزاع نشب في جنوب الجزيرة العربية وأما استخدام سيرة ربيعة المختلفة الزمنية وإنشاء الدولة الواسعة، وقام هناك أولئك بالمراسلة الداخلية لتسهيل الشرايع السوسنة للإقامة الزمنية في القرن الخامس، أما أنظر القارئ بحواشي مخطوطة (الراجع: ١٤٢٢).

وبما جازية للقرن الثالث بدأت في سبيلية صغيرة أخرى هي حركة الإسماعية على اليمن. ففي عام ٢٦٩ هـ / ٨٨١ م بدأ في جبال الشمال الغربي اليمن لأحد ربيعة بن سحر بن السور (أبين وياقوت) من مكران في نهاية الإسماعية من أسهمها العام من حوش السور بنسور اليمن ومساكنة اليمني علي بن الفضل، وتتمتع مملكتها من أسكنها عند مكران من اليمنيين لمضطرة ظهور اليمني في اليمن وإشغالهم فيها فيما مضى من التاريخ من صنعاء، وإقارب علي بن الفضل عام ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م من صنعاء فقام أسعد بن إبراهيم عام أسعد الإسماعيين في اليمن - راجع في من العقاب سنة (المرحلة الإسماعية الأولى).

بعد أن عاد أسعد إلى ذلك الزمان جزءاً من مختلفات اليمنيين الأولين وتوابعه وأغلبه في طاعة، فربما في بداية الأمر من صنعاء إلى سهوب الجوف ومن ثم إلى المناطق الصغيرة الوسطى، وقد خاض النضال سواء ضد الإسماعيين أو الزيديين مستفيداً من صنعاء وشمال نزار ومطافاً إلهاماً ثارة أخرى، واحتدم الانشقاق السياسي في وسط الإسماعيين - الأمر الذي أتاح لأسعد يلوع بعض النجاحات كذلك في مطلع عام ٩١١ هـ / ٩٠١ م، وفي عام ٩٩٩ هـ / ٩١١ م عقد أسعد وأبن الفضل معاهدة هنية، تولى أسعد بموجبها منصب الوالي الإسماعي في صنعاء فطقت عن ذلك اسم الخليفة العبدي في خطبه وارتدى الثياب البيضاء وهي رمز التعاطف مع الشيعة.

وفي عام ٢٠٩ هـ / ٩١٤ م (بالصفة الأخرى: عام ٢٠٥ هـ / ٩١٧ - ٩١٥ م) أرسل أسعد إلى علي بن الفضل طلباً من له السم وفيما بعد استولى على عاصم الإسماعيين للظفر ودفرها، واستلم بعد ذلك من الخليفة المقتدر شهادة جديدة كونه في منصب الوالي أفضحت له بموجبها أرض جديدة (ذلك التي ستكون مملكتها في السبيل منافسة من الناجين والمسيحيين ومن ثم الإسماعيين) وهي عدن وأبن

والبحر، وتطعن اليمنيون بالتصريح بالتصالح مع النجاشي من الإسماعيين السابقين أسلاف ابن حوشب.

سلكهم أسعد على عام ٢٢٥ هـ / ٩١١ م - ٩١٥ م، وأسس في خلافة بصورة اليمن الزيديين والقبائل، ثمرة الوافية - وعام ٢٢٨ هـ / ٩٤٠ م تمسك من يد الله بن قطبان المعنوي من ترويح إمارته وعلى الاستيلاء على زيد، وانفصل عن العباسيين وأعلن أنه مطيع للناشقين، وبعد وفاة عام ٢٨٢ هـ / ٩٩٧ م انتصر حاكم المعنوي في البحر عدلاً رغم أنهم استمروا خلال فترة زمنية ما أمراء صنعاء، وأما شمام فقد حطموها على القرن الثاني عشر.

ما بين أواخر القرن العاشر وأوائل القرن الحادي عشر بدأت فترة تشتت الإمارات الصغيرة والحروب الداخلية فيما بين الأمراء والسلاطين ورؤساء القبائل، ولم تستطع الزيديون قط من التغلغل خلال فترة زمنية طويلة إلى المناطق الوسطى، وحطمت في نهاية الأسرة للطبيعة للناشقين، وفي غضون النضال صنعاء لم تصمد لمملكة يمنية جديدة هي مملكة الصليبيين.

فقد ارتكس علي الصليبي اليمني في أوائل القرن الحادي عشر حركة الإسماعيين المضطربة، واختفى في جبل حراز، وبعد أن شيد قلعته على جبل حراز الذي استولى عليه تمسك من إخضاع المناطق القريبة الواقعة في الغرب والاستيلاء على نواحيه وأوقف تحريك الزيديين من الشمال، وعام ٤٥٥ هـ / ١٠٦١ م تم الاستيلاء على صنعاء ثم على عدن، والتج علي الصليبي لتلازم مكران الحفصام اليمني - الذي استمر حتى القرن العشرين - وهو الاحتفاظ بأفراد القبائل وأسر الأعيان الخاضعين لهم بمكة رهائن، وأعلن الصليبي أنه يعترف بسلطة الخليفة الفاطمي القائمة في مصر فغير بذلك الاسترشاد السياسي لليمن وأعاد الروابط المائدة للعصر الفاطمي.

والحدث البارز الذي يربط بالدولة الصليبية هو إنشاء قلاعها إلى الجحار، وبعد عام ٤٥٥ هـ / ١٠٦٢ م خرج الصليبي مملكة مكة، وهناك يحضر بالقبس لأجل المظفة من اليمن، وعام ٤٧٢ هـ / ١٠٨٠ - ١٠٨١ م رفضت مملكة سلطنة الصليبيين

الفاطميون، وتحت الحكم الفاطمي طرأ تغييراً، واستترة قتل في اليمن على يد بعض
 الحاميين الهاشميين والفاطميين إلى إعادة سلبهم في نهاية
 السادة الفاطميين من السليبي - مرة أخرى - نهاية من التتبعين، وتظهر
 وليس الدولة الفاطمية مستقرة في حدود، وأزاحت عن السيادة (زوجته المستقرة) السليبي
 الصرة (التي خلفها ما أسس سلطنة) ونقلت العاصمة إلى المنطقين العنبرين
 الزمانيات أسودجة، وخلال سلطتها برز أحيان سهول مستعم الفاطميين (الذين
 أقاموا اليمنيين بمسكنهم (المملكة سبأ الصورية) بوصفه عهد الأزهري والفتوحات
 وفي واقع الأمر يمكن ذلك زمن فصل السلطنة للوحدانية ضد الأحيان المسلمين
 الترسين الصليبي التصوري (بعد إسماء القبائل الألويا، لا سيما من الأند
 القليبي خولان، لقد سمعت السيد الحرة إلى مذهب جماع استقلالية وتشوخي موالف
 المنادين أسطر الفاطميين، فوطقت - بمنزلة ملحوظة - الروابط الفطرية والمهنية
 مع الفاطميين المصريين، وكان موعوداً باليمن خلال عدة سنوات التوحي الفاطمي
 الخليفة المصري ابن حبيب الدولة، وبعد وفاة السيدة الحرة عام ٥٢٦ هـ / ١١٢٧ -
 ١١٢٨ م تحولت الدولة الفاطمية بالتدريج إلى مملكتين منفصلة وهما: صفيونية للمعتمد
 الإطفاحين الذين حصلوا عليها من الصليبيين بمقايمة أجيالهم لهم وإقطاعات، ومن
 أبرزها دولة الظاهريين في عدن ودولة العنبرين في صنعاء.

ذلك هو السير العام لتاريخ اليمن السياسي في العصر الوسيط، والمفكر، وتلك
 فيه فترات الاتحاد السياسي (العمورية والخليفية والصليبية) بفترات الحروب
 الداخلية، حيث تلاعب مبدل نسب الوحدة السياسية القاطعة ويحول توحيد البلاد
 ولكن تحت السلطة الفاطمية بها (اليمانية والزيديون) وكانت قد تراخيت قبل
 تلك الفترات الحربية والفارسية وفي نهاية المطاف الفترحات الإسلامية والتي أدت إلى
 حدود فترات أكثر حظير بالقدرة مع سابقاتها، ويشير العصر الوسيط، المعاصر بصورة
 خاصة بالحدود الروابط مع الجزيرة العربية الداخلية التي طرأت في بداية الأمر هناك
 الفترحات اليمنية ودخلت معها كذلك ضمن دولة كبرى ألا وهي دولة الخلافة.

ملامحات فاسقة بالهبات الثاني

١ - في القرن 2110 هـ يسير مفسرين هذا (الملك الفاطمي، ومذبح) يوحى إليه
 رسول المفسرين السليبي الشرح بحسب وويل جن، وقد ظهر الأمر خلال (الزمن
 بين الفاتحين) (٥٣٥ - ٥٣٦ هـ) (٥٣٦ - ٥٣٧ هـ) يظهر بمظهر ملك (الملك الفاطمي)
 أيضاً مذهب ومكانة، ويظهران في النقوش اليمنية تقريبا مع بعض التماثل، حيث
 يظهر اسم مذهب منفصلاً لا يكون، مثلاً: لاسم فطنت من الظاهر أن في
 بعض قرائن النقوش يمكن هذا الاسم بتدليل بعضهما البعض ويستويان
 فطنتين فريسي جدا بعضهما البعض، ولا يعرف ماويها آخرين باسم ملك في
 ذلك الزمن ولذلك لا يمكن أن يكون شيء مثلاً اشتراك ضد تشبه اسم ملك
 بن هذا باسم ملك الوارد في النقش (٥٣٦ - ٥٣٧ هـ) ٥٣٦ هـ
 يضاف هذا الاسم في سلاسل السبب العمورية للفاطميين حيث يبدو بشكل ملك
 من بدأ، ووفقاً للأسطورة فامة فطنت حربية ٦٨٨، المجلد ١، ص ٢٢٣ و ٢٢٤
 كذلك اسم المحمودة الفاطمية - العمورية الفطرية في عصر موت من القرن العاشر -
 بأوردة ١٢٤١، ص ١٦٨ - ١٦٩ و ١٧٠

٢ - وفقاً للتفسير المفقود الأحداث لخص ومفسرون هذا النقش (الوجود في التماز
 يسوري) الذي قام به أ. يستكون بشأن التحليل يفرز في النص من الفترات
 الظاهرة التي قام بها أمير القوس إلى تاج (الفاطمية) ضد قبائل نزار وأسلمين
 ومذبح ومعد وشهد مقبلة نهران (١٢٤١) كذلك راجع (٣٩)، المجلد ٢، ص
 ١٠٦ - ١٠٧ و ١٠٨ - ١٠٩

٣ - ممالك الجزيرة العربية الواقعة شمالي اليمن تسمى (الشماعات) ٢١١٠ هـ ويذكر
 (٢٧) وقد وجدت على التوالي في ثلاثة نقوش إندالية من عهد الفاطمية في مأرب، في
 أواسط القرن الثالث أرسل مقتوى المفسرين السليبي الشرح بحسب وويل جن،
 وأسمه (الغول) إلى ملك فطنت ملك بن بن، وإلى ملك أسد الحارث بن فطنت وإلى

(السلطان الموحدة) (1011-1021)، وأخيه أخضر، ثم بعد ذلك الموحدة في المغرب. وصحبه الخليفة
بحسب وعدة منسوبة له ويقال إنه زار القلعة من قبله بفسان والأندلس وشارك في فتح
زيتان (1031-1032)، من 1031 - 1032، في أوائل القرن الثالث زار وهران، وهو يسير
ملك الموحدين ثم هو عثر - زار ملك من حكمه - ملك الأندلس، ثم زار الأندلس
وطبقه في سلطنة (1032-1033)، من 1032 - 1033، وروى عن فهم الفقيه محمد
وولدت المستعدين في هذه القلعة ملكة (الرحمة سلطنة) و (الرحمة سلطنة)
وطبقه في سلطنة في هذه القلعة ملكة (الرحمة سلطنة) و (الرحمة سلطنة)
استقر اجتماعا وأمكن من أنهم بالتمام الأول هذا الإشارة إلى وجود مثل هذه القلعة
والتي في سلطنة.

1. إن قصة هذا التوحيد ونص المعاهدة الواردة في (التاريخ ص 104) تحتويان على
علائق مشتركة التأسيس، ورغم ذلك فثمة دلائل تدل على أن القصة تعود إلى الأسطورة
المدنية المحلية الخاصة بالأحداث الجزرية في أوائل القرن السابع. وأما
الطابع والقيوم، فقد وصفت بشكل صحيح من أنهم عقد المعاهدة، فقد ذكر
رأساء القبائل واجتماع جميع أفراد القوم والمأمول الرسمي عوفاة عن الفتح
وشملت الخطباء والتدخل القوي من قبل أفراد القبيلة وتكوين المعاهدة، ومن
المفرد هنا ليس حكومات دولة أجنبية بل حكومات مستقلة مع قبيلة همدان
والتي من القصة بعد أن تمصطحات الاجتماعية التي تفصل بين قبيلة القبيلة
رأساء ووجود وشرف وقرمان، وتوجد في النص شيء غير إسلامية، ومن المحتمل
أنه جرى التعبير غير التقليد للمسيحية الفارسية لزيادة النص، وأسلوب النص ويعزز
(التعبير) فريش من النص) معاهدة الحميريين مع الربيعيين فيصعد العناية
للتعبير (راجع: 121، من 252 - 253، 254، من 298 - 300، يصعد الصيغة
المطلوبة (راجع: 117، ص 118 - 119، 120، من 39 - 31، يصعد لطيفي عقد
المعاهدات في الجزيرة العربية الجاهلية (راجع: 329، من 65 - 67، والموازي الآخر
لذلك هو الجزء الثاني للشرق، المعاد إلى القرن الثالث ميلادي من قرية الفار،
أحد أقدم النصوص باللغة العربية (111، ص 1 - 2، 298، من 101 - 102).

الباب الثالث

الحياة الاقتصادية

عجلت الزمن في العهد القديم والشرق الأوسط ولا تزال إلى اليوم شدة إحصاء في
الغالب، وقد عكس جنوب الجزيرة العربية يدخل ضمن إحدى مناطق الانتشار الأقدم
للحروب المزروعة، والحدود المحيطة من الأراضي الوعائية الصالحة للزراعة، أي نسبة
18.0 (نسبة في الوديان الحربية وسهول القضاة) فاعترض أن يحظى محصولا جيدا
بفضل المياه التي تأتي بها الأمطار الموسمية وهذه الخصائص الخاصة بها خلال
موسمين مطريين أو ربيع: 251، من 188، 252، من 229 - يصعد الظروف الفاصلة
للزراعة (راجع: 271، من 57 - 58، 272، من 112 - 113، ص 114 - 115).

لقد شكلت مساحات الأراضي المملوكة والمملوكة في العهد القديم
بشكل جيد الإنسان من طوبى إنشاء وتحسين نظام الري الذي يمكن تضمن الاستخدام
الأقصى لذلك المظهر من الماء التي تسليها سيرور الفروعيات من الجبال إلى الصحراء أو
إلى البحر يصعد النظام القديم للري (راجع: 282، من 512 - 513، 283، من 284 - 285، 286، من 287 - 288، 289، من 290 - 291، 292، من 293 - 294، 295، من 296 - 297، 298، من 299 - 300، 301، من 302 - 303، 304، من 305 - 306، 307، من 308 - 309، 310، من 311 - 312، 313، من 314 - 315، 316، من 317 - 318، 319، من 320 - 321، 322، من 323 - 324، 325، من 326 - 327، 328، من 329 - 330، 331، من 332 - 333، 334، من 335 - 336، 337، من 338 - 339، 340، من 341 - 342، 343، من 344 - 345، 346، من 347 - 348، 349، من 349 - 350، 351، من 352 - 353، 354، من 354 - 355، 356، من 356 - 357، 358، من 358 - 359، 360، من 360 - 361، 362، من 362 - 363، 364، من 364 - 365، 366، من 366 - 367، 368، من 368 - 369، 370، من 370 - 371، 372، من 372 - 373، 374، من 374 - 375، 376، من 376 - 377، 378، من 378 - 379، 380، من 380 - 381، 382، من 382 - 383، 384، من 384 - 385، 386، من 386 - 387، 388، من 388 - 389، 390، من 390 - 391، 392، من 392 - 393، 394، من 394 - 395، 396، من 396 - 397، 398، من 398 - 399، 400، من 400 - 401، 402، من 402 - 403، 404، من 404 - 405، 406، من 406 - 407، 408، من 408 - 409، 410، من 410 - 411، 412، من 412 - 413، 414، من 414 - 415، 416، من 416 - 417، 418، من 418 - 419، 420، من 420 - 421، 422، من 422 - 423، 424، من 424 - 425، 426، من 426 - 427، 428، من 428 - 429، 430، من 430 - 431، 432، من 432 - 433، 434، من 434 - 435، 436، من 436 - 437، 438، من 438 - 439، 440، من 440 - 441، 442، من 442 - 443، 444، من 444 - 445، 446، من 446 - 447، 448، من 448 - 449، 450، من 450 - 451، 452، من 452 - 453، 454، من 454 - 455، 456، من 456 - 457، 458، من 458 - 459، 460، من 460 - 461، 462، من 462 - 463، 464، من 464 - 465، 466، من 466 - 467، 468، من 468 - 469، 470، من 470 - 471، 472، من 472 - 473، 474، من 474 - 475، 476، من 476 - 477، 478، من 478 - 479، 480، من 480 - 481، 482، من 482 - 483، 484، من 484 - 485، 486، من 486 - 487، 488، من 488 - 489، 490، من 490 - 491، 492، من 492 - 493، 494، من 494 - 495، 496، من 496 - 497، 498، من 498 - 499، 500، من 500 - 501، 502، من 502 - 503، 504، من 504 - 505، 506، من 506 - 507، 508، من 508 - 509، 510، من 510 - 511، 512، من 512 - 513، 514، من 514 - 515، 516، من 516 - 517، 518، من 518 - 519، 520، من 520 - 521، 522، من 522 - 523، 524، من 524 - 525، 526، من 526 - 527، 528، من 528 - 529، 530، من 530 - 531، 532، من 532 - 533، 534، من 534 - 535، 536، من 536 - 537، 538، من 538 - 539، 540، من 540 - 541، 542، من 542 - 543، 544، من 544 - 545، 546، من 546 - 547، 548، من 548 - 549، 550، من 550 - 551، 552، من 552 - 553، 554، من 554 - 555، 556، من 556 - 557، 558، من 558 - 559، 560، من 560 - 561، 562، من 562 - 563، 564، من 564 - 565، 566، من 566 - 567، 568، من 568 - 569، 570، من 570 - 571، 572، من 572 - 573، 574، من 574 - 575، 576، من 576 - 577، 578، من 578 - 579، 580، من 580 - 581، 582، من 582 - 583، 584، من 584 - 585، 586، من 586 - 587، 588، من 588 - 589، 590، من 590 - 591، 592، من 592 - 593، 594، من 594 - 595، 596، من 596 - 597، 598، من 598 - 599، 600، من 600 - 601، 602، من 602 - 603، 604، من 604 - 605، 606، من 606 - 607، 608، من 608 - 609، 610، من 610 - 611، 612، من 612 - 613، 614، من 614 - 615، 616، من 616 - 617، 618، من 618 - 619، 620، من 620 - 621، 622، من 622 - 623، 624، من 624 - 625، 626، من 626 - 627، 628، من 628 - 629، 630، من 630 - 631، 632، من 632 - 633، 634، من 634 - 635، 636، من 636 - 637، 638، من 638 - 639، 640، من 640 - 641، 642، من 642 - 643، 644، من 644 - 645، 646، من 646 - 647، 648، من 648 - 649، 650، من 650 - 651، 652، من 652 - 653، 654، من 654 - 655، 656، من 656 - 657، 658، من 658 - 659، 660، من 660 - 661، 662، من 662 - 663، 664، من 664 - 665، 666، من 666 - 667، 668، من 668 - 669، 670، من 670 - 671، 672، من 672 - 673، 674، من 674 - 675، 676، من 676 - 677، 678، من 678 - 679، 680، من 680 - 681، 682، من 682 - 683، 684، من 684 - 685، 686، من 686 - 687، 688، من 688 - 689، 690، من 690 - 691، 692، من 692 - 693، 694، من 694 - 695، 696، من 696 - 697، 698، من 698 - 699، 700، من 700 - 701، 702، من 702 - 703، 704، من 704 - 705، 706، من 706 - 707، 708، من 708 - 709، 710، من 710 - 711، 712، من 712 - 713، 714، من 714 - 715، 716، من 716 - 717، 718، من 718 - 719، 720، من 720 - 721، 722، من 722 - 723، 724، من 724 - 725، 726، من 726 - 727، 728، من 728 - 729، 730، من 730 - 731، 732، من 732 - 733، 734، من 734 - 735، 736، من 736 - 737، 738، من 738 - 739، 740، من 740 - 741، 742، من 742 - 743، 744، من 744 - 745، 746، من 746 - 747، 748، من 748 - 749، 750، من 750 - 751، 752، من 752 - 753، 754، من 754 - 755، 756، من 756 - 757، 758، من 758 - 759، 760، من 760 - 761، 762، من 762 - 763، 764، من 764 - 765، 766، من 766 - 767، 768، من 768 - 769، 770، من 770 - 771، 772، من 772 - 773، 774، من 774 - 775، 776، من 776 - 777، 778، من 778 - 779، 780، من 780 - 781، 782، من 782 - 783، 784، من 784 - 785، 786، من 786 - 787، 788، من 788 - 789، 790، من 790 - 791، 792، من 792 - 793، 794، من 794 - 795، 796، من 796 - 797، 798، من 798 - 799، 800، من 800 - 801، 802، من 802 - 803، 804، من 804 - 805، 806، من 806 - 807، 808، من 808 - 809، 810، من 810 - 811، 812، من 812 - 813، 814، من 814 - 815، 816، من 816 - 817، 818، من 818 - 819، 820، من 820 - 821، 822، من 822 - 823، 824، من 824 - 825، 826، من 826 - 827، 828، من 828 - 829، 830، من 830 - 831، 832، من 832 - 833، 834، من 834 - 835، 836، من 836 - 837، 838، من 838 - 839، 840، من 840 - 841، 842، من 842 - 843، 844، من 844 - 845، 846، من 846 - 847، 848، من 848 - 849، 850، من 850 - 851، 852، من 852 - 853، 854، من 854 - 855، 856، من 856 - 857، 858، من 858 - 859، 860، من 860 - 861، 862، من 862 - 863، 864، من 864 - 865، 866، من 866 - 867، 868، من 868 - 869، 870، من 870 - 871، 872، من 872 - 873، 874، من 874 - 875، 876، من 876 - 877، 878، من 878 - 879، 880، من 880 - 881، 882، من 882 - 883، 884، من 884 - 885، 886، من 886 - 887، 888، من 888 - 889، 890، من 890 - 891، 892، من 892 - 893، 894، من 894 - 895، 896، من 896 - 897، 898، من 898 - 899، 900، من 900 - 901، 902، من 902 - 903، 904، من 904 - 905، 906، من 906 - 907، 908، من 908 - 909، 910، من 910 - 911، 912، من 912 - 913، 914، من 914 - 915، 916، من 916 - 917، 918، من 918 - 919، 920، من 920 - 921، 922، من 922 - 923، 924، من 924 - 925، 926، من 926 - 927، 928، من 928 - 929، 930، من 930 - 931، 932، من 932 - 933، 934، من 934 - 935، 936، من 936 - 937، 938، من 938 - 939، 940، من 940 - 941، 942، من 942 - 943، 944، من 944 - 945، 946، من 946 - 947، 948، من 948 - 949، 950، من 950 - 951، 952، من 952 - 953، 954، من 954 - 955، 956، من 956 - 957، 958، من 958 - 959، 960، من 960 - 961، 962، من 962 - 963، 964، من 964 - 965، 966، من 966 - 967، 968، من 968 - 969، 970، من 970 - 971، 972، من 972 - 973، 974، من 974 - 975، 976، من 976 - 977، 978، من 978 - 979، 980، من 980 - 981، 982، من 982 - 983، 984، من 984 - 985، 986، من 986 - 987، 988، من 988 - 989، 990، من 990 - 991، 992، من 992 - 993، 994، من 994 - 995، 996، من 996 - 997، 998، من 998 - 999، 1000، من 1000 - 1001، 1002، من 1002 - 1003، 1004، من 1004 - 1005، 1006، من 1006 - 1007، 1008، من 1008 - 1009، 1010، من 1010 - 1011، 1012، من 1012 - 1013، 1014، من 1014 - 1015، 1016، من 1016 - 1017، 1018، من 1018 - 1019، 1020، من 1020 - 1021، 1022، من 1022 - 1023، 1024، من 1024 - 1025، 1026، من 1026 - 1027، 1028، من 1028 - 1029، 1030، من 1030 - 1031، 1032، من 1032 - 1033، 1034، من 1034 - 1035، 1036، من 1036 - 1037، 1038، من 1038 - 1039، 1040، من 1040 - 1041، 1042، من 1042 - 1043، 1044، من 1044 - 1045، 1046، من 1046 - 1047، 1048، من 1048 - 1049، 1050، من 1050 - 1051، 1052، من 1052 - 1053، 1054، من 1054 - 1055، 1056، من 1056 - 1057، 1058، من 1058 - 1059، 1060، من 1060 - 1061، 1062، من 1062 - 1063، 1064، من 1064 - 1065، 1066، من 1066 - 1067، 1068، من 1068 - 1069، 1070، من 1070 - 1071، 1072، من 1072 - 1073، 1074، من 1074 - 1075، 1076، من 1076 - 1077، 1078، من 1078 - 1079، 1080، من 1080 - 1081، 1082، من 1082 - 1083، 1084، من 1084 - 1085، 1086، من 1086 - 1087، 1088، من 1088 - 1089، 1090، من 1090 - 1091، 1092، من 1092 - 1093، 1094، من 1094 - 1095، 1096، من 1096 - 1097، 1098، من 1098 - 1099، 1100، من 1100 - 1101، 1102، من 1102 - 1103، 1104، من 1104 - 1105، 1106، من 1106 - 1107، 1108، من 1108 - 1109، 1110، من 1110 - 1111، 1112، من 1112 - 1113، 1114، من 1114 - 1115، 1116، من 1116 - 1117، 1118، من 1118 - 1119، 1120، من 1120 - 1121، 1122، من 1122 - 1123، 1124، من 1124 - 1125، 1126، من 1126 - 1127، 1128، من 1128 - 1129، 1130، من 1130 - 1131، 1132، من 1132 - 1133، 1134، من 1134 - 1135، 1136، من 1136 - 1137، 1138، من 1138 - 1139، 1140، من 1140 - 1141، 1142، من 1142 - 1143، 1144، من 1144 - 1145، 1146، من 1146 - 1147، 1148، من 1148 - 1149، 1150، من 1150 - 1151، 1152، من 1152 - 1153، 1154، من 1154 - 1155، 1156، من 1156 - 1157، 1158، من 1158 - 1159، 1160، من 1160 - 1161، 1162، من 1162 - 1163، 1164، من 1164 - 1165، 1166، من 1166 - 1167، 1168، من 1168 - 1169، 1170، من 1170 - 1171، 1172، من 1172 - 1173، 1174، من 1174 - 1175، 1176، من 1176 - 1177، 1178، من 1178 - 1179، 1180، من 1180 - 1181، 1182، من 1182 - 1183، 1184، من 1184 - 1185، 1186، من 1186 - 1187، 1188، من 1188 - 1189، 1190، من 1190 - 1191، 1192، من 1192 - 1193، 1194، من 1194 - 1195، 1196، من 1196 - 1197، 1198، من 1198 - 1199، 1200، من 1200 - 1201، 1202، من 1202 - 1203، 1204، من 1204 - 1205، 1206، من 1206 - 1207، 1208، من 1208 - 1209، 1210، من 1210 - 1211، 1212، من 1212 - 1213، 1214، من 1214 - 1215، 1216، من 1216 - 1217، 1218، من 1218 - 1219، 1220، من 1220 - 1221، 1222، من 1222 - 1223، 1224، من 1224 - 1225، 1226، من 1226 - 1227، 1228، من 1228 - 1229، 1230، من 1230 - 1231، 1232، من 1232 - 1233، 1234، من 1234 - 1235، 1236، من 1236 - 1237، 1238، من 1238 - 1239، 1240، من 1240 - 1241، 1242، من 1242 - 1243، 1244، من 1244 - 1245، 1246، من 1246 - 1247، 1248، من 1248 - 1249، 1250، من 1250 - 1251، 1252، من 1252 - 1253، 1254، من 1254 - 1255، 1256، من 1256 - 1257، 1258، من 1258 - 1259، 1260، من 1260 - 1261، 1262، من 1262 - 1263، 1264، من 1264 - 1265، 1266، من 1266 - 1267، 1268، من 1268 - 1269، 1270، من 1270 - 1271، 1272، من 1272 - 1273، 1274، من 1274 - 1275، 1276، من 1276 - 1277، 1278، من 1278 - 1279، 1280، من 1280 - 1281، 1282، من 1282 - 1283، 1284، من 1284 - 1285، 1286، من 1286 - 1287، 1288، من 1288 - 1289، 1290، من 1290 - 1291، 1292، من 1292 - 1293، 1294، من 1294 - 1295، 1296، من 1296 - 1297، 1298، من 1298 - 1299، 1300، من 1300 - 1301، 1302، من 1302 - 1303، 1304، من 1304 - 1305، 1306، من 1306 - 1307، 1308، من 1308 - 1309، 1310، من 1310 - 1311، 1312، من 1312 - 1313، 1314، من 1314 - 1315، 1316، من 1316 - 1317، 1318، من 1318 - 1319، 1320، من 1320 - 1321، 1322، من 1322 - 1323، 1324، من 1324 - 1325، 1326، من 1326 - 1327، 1328، من 1328 - 1329، 1330، من 1330 - 1331، 1332، من 1332 - 1333، 1334، من 1334 - 1335، 1336، من 1336 - 1337، 1338، من 1338 - 1339، 1340، من 1340 - 1341، 1342، من 1342 - 1343، 1344، من 1344 - 1345، 1346، من 1346 - 1347، 1348، من 1348 - 1349، 1350، من 1350 - 1351، 1352، من 1352 - 1353، 1354، من 1354 - 1355، 1356، من 1356 - 1357، 1358، من 1358 - 1359، 1360، من 1360 - 1361، 1362، من 1362 - 1363، 1364، من 1364 - 1365، 1366، من 1366 - 1367، 1368، من 1368 - 1369، 1370، من 1370 - 1371، 1372، من 1372 - 1373، 1374، من 1374 - 1375، 1376، من 1376 - 1377، 1378، من 1378 - 1379، 1380، من 1380 - 1381، 1382، من 1382 - 1383، 1384، من 1384 - 1385، 1386، من 1386 - 1387، 1388، من 1388 - 1389، 1390، من 1390 - 1391، 1392، من 1392 - 1393، 1394، من 1394 - 1395، 1396، من 1396 - 1397، 1398، من 1398 - 1399، 1400، من 1400 - 1401، 1402، من 1402 - 1403، 1404، من 1404 - 1405، 1406، من 1406 - 1407، 1408، من 1408 - 1409، 1410، من 1410 - 1411، 1412، من 1412 - 1413، 1414، من 1414 - 1415، 1416، من 1416 - 1417، 1418، من 1418 - 1419، 1420، من 1420 - 1421، 1422، من 1422 - 1423، 1424، من 1424 - 1425، 1426، من 1426 - 1427، 1428، من 1428 - 1429، 1430، من 1430 - 1431، 1432، من 1432 - 1433، 1434، من 1434 - 1435، 1436، من 1436 - 1437، 1438، من 1438 - 1439، 1440، من 1440 - 1441، 1442، من 1442 - 1443، 1444، من 1444 - 1445، 1446، من 1446 - 1447، 1448، من 1448 - 1449، 1450، من 1450 - 1451، 1452، من 1452 - 1453، 1454، من 1454 - 1455، 1456، من 1456 - 1457، 1458، من 1458 - 1459، 1460، من 1460 - 1461، 1462، من 1462 - 1463، 1464، من 1464 - 1465، 1466، من 1466 - 1467، 1468، من 1468 - 1469، 1470، من 1470 - 1471، 1472، من 1472 - 1473، 1474، من 1474 - 1475، 1476، من 1476 - 1477، 1478، من 1478 - 1479، 1480، من 1480 - 1481، 1482، من 1482 - 1483، 1484، من 1484 - 1485، 1486، من 1486 - 1487، 1488، من 1488 - 1489، 1490، من 1490 - 1491، 1492، من 1492 - 1493، 1494، من 1494 - 1495، 1496، من 1496 - 1497، 1498، من 1498 - 1499، 1500، من 1500 - 1501، 1502، من 1502 - 1503، 1504، من 1504 - 1505، 1506، من 1506 - 1507، 1508، من 1508 - 1509، 1510، من 1510 - 1511، 1512، من 1512 - 1513، 1514، من 1514 - 1515، 1516، من 1516 - 1517، 1518، من 1518 - 1519، 1520، من 1520 - 1521، 1522، من 1522 - 1523، 1524، من 1524 - 1525، 1526، من 1526 - 1527، 1528، من 1528 - 1529، 1530، من 1530 - 1531، 1532، من 1532 - 1533، 1534، من 1534 - 1535، 1536، من 1536 - 1537، 1538، من 1538 - 1539، 1540، من 1540 - 1541، 1542، من 1542 - 1543، 1544، من 1544 - 1545، 1546، من 1546 - 1547، 1548، من 1548 - 1549، 1550، من 1550 - 1551، 1552، من 1552 - 1553، 1554، من 1554 - 1555، 1556، من 1556 - 1557، 1558، من 1558 - 1559، 1560، من 1560 - 1561، 1562، من 1562 - 1563، 1564، من 1564 - 1565، 1566، من 1566 - 1567، 1568، من 1568 - 1569، 1570، من 1570 - 1571، 1572، من 1572 - 1573، 1574، من 1574 - 1575، 1576، من 1576 - 1577، 1578، من 1578 - 1579، 1580، من 1580 - 1581، 1582، من 1582 - 1583، 1584، من 1584 - 1585، 1586، من 1586 - 1587، 1588، من

كما بالنسبة للعهد العفوري، فلا تعرف أية تفاصيل عن طابع تخصيص الأرض للأهل - وعند القرن السابع، لا حال وصف مثل هذه الأعمال، فكان يستخدم قبل الفيل الذي كان يعني مجرد تسليم الأراضي، وهكذا، وإحداثها، ولم يكن يحصل من قبل تسليم بعض الأرض المتروكة لبقاء الخدمة ٢٩٢١ - ٢٩٢٢، ٢٩٢٣، من ٢٩ - ٣١ - ٢٩ - ١ - ٢٩ - ١٦، وخلال القرن التاسع والعشرين خصص العفوريون الأراضي لوالدهم الذين كانوا يملكونها بالإضافة إلى ذلك لأنفسهم الأرياف الواقعة في سهل مسند فأسبقها فيه أجدادهم على السلطة ٥٢٠١، من ١٩٩١

وقد مارس الصالحون في القرنين الحادي عشر والثاني عشر على نطاق واسع تخصيص الأرض والتقسيم وقسم من العفوريين من الأراضي وأخذوا لتقسيمهم، وحصل بموجب ذلك الملك أمرا خاصا من الملوك لوالدهم

ويضاف لا يقال شيء ما في المصادر الخاصة بالقرون الوسطى البجيرة عن طبيعة الأرض العائدة للمساكين - الشجوب، وهي الشكل الأساسي لامتلاك الأرض في المجتمع القديم، ولكن ذلك لا يعني طرعا أنها لم تكن قائمة وبالنسبة للقرن السابع بقا معلومات من وجود الامتلاك الشخصي للماء والطبقات المقيمة، ولا سيما الملح، وهكذا من الثاني إلى ثلثها عندما حاول الأبطس بن عمال في التاريخ المعروف أن يحصل من النبي محمد ﷺ على مناجم الملح الواقعة في مارب بولاية حضرموت أرض، ولكنه رغم ذلك لم يحصل عليها لأن الملح حال الماء، فكان ملكا عامة عند قيام الزمان، وبالرغم من ذلك فإنه حصل على الماء (القبيل) من النبي محمد ﷺ ١٩٤١، المجلد ٥، من ٢٨٢ والتمهيد ١١ ولا ينبغي أن نرى في هذا الحديث أيضا حادثة واقعا وملكته بعض، بدون شك نقاشات التمييز بعد امتلاك الماء والطبقات وواقع أن البعض حاول أن يستغل الملكية العامة لصالحه ومن الواضح للبيان وجود الملكية العائلية، القبلية للأحيان، في الشهادات التي أعطاه النبي محمد ﷺ لحضرمي ببيعة ذي موحب بجري سواد أملاكه وأملاك زوجته وأعمامه (الأراضي والأشجار والعبيد وممتلكات الزبي) مثل متضمن ١٩١١، المجلد ١، الجزء ٢، من ٢١، ومثل هذه الملكية المملوكة للأعيان ظهرت في سبيل نصيبهم من القبيلة - الشعب ويقدر لشهاد بأم

الأهل - ويوم الأعيان (المتخرون من أحيان القبائل) وهكذا العفوريين من قبل الملك وحالات للأفراد أملاكهم (أما بزمها الخاصة يوم وهكذا يتصرفون بشؤون الخلاف في الوحدة الإقليمية، (الطائفة) وأرضه وسفاته

وربما كان (المش) العفوريين في شياهم فلو كان ملكية قسمة، وكان يتم أرض الجبل وبعض البيوت والأرواق، والحقول والبساتين والبساتين والقبول والبساتين والبساتين، وكان يملكه العفوريين يستعملون في الأرياف أوجه الترابير الخاصة، ووصف ابن روسته هذه الأملاك فذكر بشكل خاص أن كل ذلك يعود ملكا لابن يعقوب (الممتلكات حصة لابن يعقوب، هذا في حصة) ١٩٢٦، من ١١٢، وابن يعقوب الذي يذكره ابن روسته هو بالأحرى محمد بن يعقوب، وإذا حفظنا على أساس الأحداث الجارية في أيامه وبعد بعض اللمة من الزمن فيمكن استخلاص أن شياهم لم تكن ملكا لخصمها بل كانت ملكا قديما (فكان يستعمل فيها وكذلك لمؤلف ابن يعقوب للعفوريين فيما بين بعضهم البعض وبنه وأبناء عمه

وفي عهد الصليحيين أصبح تخصيص الأملاك الخاصة لأفراد الأسرة الملكية ظاهرة اعتيادية والقدر المطلق (فالسيدة العرة، مثلا، حصلت على مثل هذه الأملاك عندما كانت زوجة لولي العهد)، ومثلت أملاك العفوريين من الأعيان الصليحيين أملاكها شخصية وليست سلالية.

وحالات اليمن الحفورية وكذلك اليمن الإسلامية تتصفان بامتداد التوسع النطاق للملكية الخاصة للأرض، عندما كانت مزارع التخييل ملكا خاصة منذ زمن بعيد (٢٩٢١، من ٢٤٥)، وحالات الأملاك الخاصة الشاسعة المائدة لأفراد قمة الفن مبنية في خزان في القرن السادس ٢٠٨١، من ٢٥١ - ٢٥٢، واحتفظت قصص لشعر الإسلام بأحدث أمور قليلة بعدد حقبة مضادة السلطات الإسلامية على حقوق الأعيان المحليين في الملكية الخاصة (مثلا، والثلث من حجر) (أراجع، ١٩٩١، المجلد ١، الجزء ٢، من ١٧٩)، وهي لا تتحدث عن النقاشات المبنية بعدد أملاك الأراضي المتلفة للأشخاص المعينين لراجع: مثلا ١٠٢، المجلد ٢، من ٢٢٩، ٤٨٩، المجلد ١، من ١١٥، والمجلد ٢، من ١٧٠

في القرن العاشر بعد الهجرة النبوية من الأراضي الواقعة في الوديان فلهذا
سواء للأعراب أم للتجارين البسطاء. إلا أن العقول الخاصة عكفت متعذرة في فكر
مستطاع حسب النظام الشرعي لتوزيع المياه^{١١}، وتعمدته المهمة التي عرف النظام القديم
مثل هذا التوزيع عدل وأي شعور حيث أن السلطان نفسه لم يحسن بذلك الحل في
تحويل الماء لنفسه بدون إذن وحيث يعجزه ترويضه وقتا لعمدة الترويض حتى تلكد التملط
من الأرض التي لم يمكن استعمالها مع حوتين ههنا والذين تم قتلهم أراضيه^{١٢}.
من ١٢١ - ١٢٢ بمسند التليل القاسر في وادي الأحمر وأجمع ٥٣٦، ص ٢٨ - ٢٩.

شؤون ١٢٦، ص ١٦٨.
كانت الأراضي تباع وتشترى وتزجر، وفي القرن التاسع اجتمع الإسلام بحسب اليهود
والتجار القاطنين في نمران على إعادة الأراضي التي ابتاعوها من المسلمين منذ أيام
مجيء الإسلام^{١٣}، ص ١٢٦ و ١٢٧ و ١٢٨ - ١٢٩، ص ١٧٢. وكان المسلمون
ومعاينهم المشاء، الشريفيون^{١٤} يستولون على الأرواف والأراضي، وإلى جانب مثل
هؤلاء الأعراب والأصحاب للزراعات مكانة في الترتيب التسليم والعاشق موجودة فكان في
أصحاب التسليم أهل الشرايع^{١٥} التي مكان يتصف بها على الأخص سهل صنعاء ١٩٣،
ص ١١٢، وبحري الحديث في (تاريخ صنعاء) يصف أنهم كانوا يستأجرون الفلاحين
بذلك ومنى أولئك الذين لم يظفروا تحت سلطانهم^{١٦}، ص ١١٧، السيطرة الأخرى
١١٢، ص ٩٠، وحسب ما يظفر في الأساطير فإنهم حصلوا على شياهم من سيف بن
ذي بزن، والغزى التاريخي لهذه الأسطورة هو الإغناء بالامتلاك منذ العهد الجاهلي،
الأمر الذي قد يتكون صحيحا بالقدرة الحكمة.

^{١١} أيضا يختلف مع ذلك حول قيمة هذا بأن الأرض كانت متعذرة بسبب الري، لأنه يحسن كهيته
أراضي السلي باليمن والتي لا علاقة لها بالملكية العامة كلها هو السؤال في الماء - المرجع
^{١٢} القديس الإمام الهادي ملكية اليهود اليمنيين في نمران مقابل دفع ١٩ بدلا من العشر شيئا لهم
من المسلمين كلما يسمح لهم بشراء أرض من المسلمين بنفس الشروط المرجع.

إلى اليمن من القرون الوسطى المنطقة تتصف بالمعصرة الطبيعية للفرس، وتكون
المسودات المملوك الإسلامي بشعيل خاص بوجودها ونموها، وفي القرون التسع
والعشر كانت قطاعات الأرض (المعارضة) ذات مساحة ٣٠ ألف فدان تحت طائلة
محدودة ١٢٥١، ص ١٣٦، لهذا لا تصرف القيس الدليل لتفسير اليمني والعرض لأجل
التدوير التاريخي، يمكن استخدام القصور المعروف في العراق، وحديثا يقع متوسط
مساحة القلاع، التي شكلت تعتبر متغيرة في اليمن، ربما ٨٨٠ - ٥٠٠ مخطط،
وكانت مثل هذه الأملاك موجودة، مثلا، في الأراضي الشجرية والتعوية جزئيا إلى خارج
في الجوف وعارب، أي في أراضي الري القديم.

وهكذا، أملاك الأراضي المحيرة تحضر نظير الإيجار بالخاصة، وكما، مثلا،
قصة محمد الحافظ المشهور للأحاديث النبوية والفقهاء طابوا من قبل طهسان التي كان
يؤجر أهل أراضيه لأنه لم يكن قادرا على فلاحتها ٩١، ص ٣٣٢.
وعند العهد الإسلامي سيطر الشيعة من إعادة توزيع وصيد الأراضي، فاصبح جزء
من الأراضي مملوكة للدولة، وحصل الولا والمحقق النازمون إلى اليمن على الأراضي
وبلاد المبعوثون الذين قادروا البلاد جزءا من الأراضي بقطاعات أرض (واقعة، مثلا،
في النزال) مع غير اليمنيين الذين بقوا في الجزيرة العربية (المثلا، مع سكان النشيلة)
أراجع ١٣٥، التتميم ١، ص ٢٨٥، وخمس الأئمة الذين يملكون الأراضي للفقيرين
النازحين إلى اليمن، واستولى الصليبيون أنفسهم على الأراضي ووزعوها على الشيوخ
منهم، إلا أنه ينبغي الافتراض بأنه بقي ملائكة أساسيين وولاء الأعيان المسيحيين
وأعقاب سكان المدن الأثرية من العهد الحميري وملاك الأراضي المسيحيين القاطنين
في الأرياف الجبلية والمهالبة.

كانت الزراعة المصدر الرئيسي للمنتجات الغذائية لليمنيين، وكنوا يزرعون في
بلاد البر والذرة والشعير، وفي النقول المتعلقة بترويض سد عارب في القرنين الثامن
والسكن تسود قائمة ما تم تزويده للعاملين البر والشعير والذرة، وطلاب ما بين القرنين
السابع والعاشر بقي شئ أنواع التسليم (البر والحنطة) والذرة أساس إنتاج الحبوب في
اليمن ١٢٨، ص ٩٥، ١٩٤، المجلد ١، الجزء ص، ٢٧٤، ٢٢٢، ص ٢٠٦، ١٢٤، ص

[illegible]

في المصادر نجد الكرم اليمني لقارن، ١٩٦٤، ص ٢٩٥؛ مصدر الأئمة في الطبقات من
جود الكرام الفاضلة والطعام على ما يعتبر طراز اليمن زينة، وصفات الزيد والصحاح
اليماني يظهر أن أيضا جندب هذا وصفنا زيد قائل في كلام العظام الأعفاسي للفرام
(١٣٩) ص ٢٥٦ - ٢٥٧ ولا يقل شيء ما عن اليمن اليمني بقا المصدر

وكان الثعلبيون يسلطون التهم، و كان يلقى هذا طويلا بعد السلق في قدر من
التحجر أو الفطار بعد تقطيعه، يداخل (الملا) في منطقتي سهل صنعاء (أ) ولعلك طبعها
يشتركون التهم في صنعاء محسوبة على الأسنوع وبطونته قروا وفيه ما بعد
سقطته فقط ١٩٦٨، من ٢٨٥ و ٢٨٦ و ١٩٦٩، من ١٦٦ - ١٦٧ وجميع ١٩٦٩ - من ١٩٦٩
وكتب ابن رستم بالهشاش عن أهالي صنعاء يقول: (الهم يفسلون لحم البقر على
البنان السمعي (الوزم الهم) يشتركون هذا (ذلك بنفس السمعي) ١٩٦٩ - من ١٩٦٩، وهذا
للعامة الواقعة في الوقت العاصر لأنوال الثعلبيون تحسب التقليد القديم لفظة الأبقار
التي كان لا يزال باقية في القرون الوسطى المتطورة.

في المصدر الاجتماعي وخلال بعض الزمان بعد اعتناق الإسلام سلكوا وحشرون في
البحر شتى أنواع السموم والسموم طعم طفيف من السم (السم ٥٠ - ٥١) سم
١١٢٠ ومن السم (السم ١١٢). المجلد ١، الجزء ٢، ص ٨٥ و ٨٦: ١١٢٠. المجلد ١،
ص ٩٩-١٠٠. من السم (السم ١١٢) و (السم ١١٢) (السم ١١٢) (السم ١١٢).

[illegible]

بعضها مضافاً إلى ديون الجمال والقطر في اليمن في الشؤون الواسعة المستعرة، وبعضها
المعمل فيها في نهاية القرن العشرين قبل الميلاد، وهناك معروفات أخرى في العهد القديم
بواسطة رئيسية لنقل السلع القيمة، فذكر المستعرة إلى الشمال، وتزايد استعماله
داخل اليمن بغير إزداء الصلات مع بلاد الجزيرة العربية، وشكل العمل يستخدم خلال
سائر القرنين الرابع والسادس على نطاق واسع في أعمال الإثراء ولا سيما أثناء
الأمويين، المتكثرة أيضاً، وشكل العمل المثلث الرئيسي للدم، وبسبب التباين
والإشباع، وفي عهد بشر الإسلام شكلت المنطقة لعمري من مظهرها المعروف بالعمل،
وكانوا يرون العمل في جميع أرجاء اليمن، وشكل العمل العمومي يطلع بشعراً
خاصة، وقد مضافاً في القرنين التاسع والعاشر إلى ديون هذا النوع من العمل في شتى
أطراف اليمن.

وتطالعت الخليل الفنية، التي ظهرت في القرنين الثاني والثالث، مشهورة واحداها
بصايد قليلة العدد، وإلى جوار الهند العظيم، للمصنفين المشاة والمال المطرطين في
القنوات لأحضر التقوش مشرات وحشر وحداث الأفراس والغريسان، وتظهر الخيول
بالمشرات وليس أكثر من تاريخ نشر الإسلام ويورد لها ما يشغل خاص في
المعادنات، وتطالعت أسفار الخليل في اليمن في أواسط القرن السابع على بصيرة مما
في في الحجاز القارن ٧٩، ص ١٨٤، وتظهر الخيل المشهورة المائدة لأعيان اليسير
وموالي الخطباء يشغل خاص من قبل المؤرخين ولكن ليس لها معلومات عن التطوير
التي تربية الخيل لذلك القدر الذي جرى تسجيله في ما يتعلق بالقرن الثالث عشر
عندما كان في مقدور المستكشفين الرسولي أن يرسل إلى المصورين العربيين صفا

التي هي من الدول والتمرد، واليهود في تلك المنطقة، في الموضع الإسلامي، الذي هو من الدول، على طرفي العديد من المدن عبر المسلمين لأشياء ومن الشروط التي في سائر الدول العرب، كانت حرف بطور، وبدأ من العربيات حتى صرح الجمهوريات، من حيث لشغل الدول في المدن، ومن الطوبى أن هذه التوافق المتعددة أصبحت إلى الأساس التسمية هذه التسمية الاجتماعية، واعتبار الحرف والحرفين هو ما يسمى بالدولة التي كانت تحت السيطرة في حوض البحر الأبيض المتوسط والتجمعات التجارية المختلفة في أفريقيا (راجع أسلاف ١١١)

وبشكل المتعارف أحد الأشكال ذات البنية نفسها في المدن المصرية، وبشكل المدن الإسلامية، وكانت هذه المدن القديمة في جنوب الجزيرة العربية بالقرن العشرين، والتجارة كانت ولا تزال حتى أيامنا الحاضرة تولد الجوانب التي هي الحياة الاقتصادية في المجتمع الإسلامي، ولا سيما في المدن.

لقد هيأ وجود عدة مناطق جغرافية القودبان المحلية والأحياء والسهول والصحاري وأشياء البحار، وكان منها متواجداً التي أعية وإنتاجها الحرفية في اليمن حاجت اقتصادية تلبس إلى التبادل التجاري (الأنشطة) وقد شكلت إحصائيات مثل هذا التبادل بعض وجود المدن - الموانئ التقليدية للتجارين الداخلية والخارجية والأسواق الخاصة للشائبة في الأرياف، وبشكله بشكل حرفة الدول المنتجة التجارية في الشرق التي تقدم الخدمات للتجارين الخارجية والداخلية، وعلى الإجمال دون الموانئ التجارية الداخلية تلك مستمرة ومستقرة على امتداد مرحلة القرون الوسطى المتقطعة، إلا أنها منعت بعض الشيء أشد عثرات الاضطرابات السياسية وقويت حينها تشرأت وحملت الدولة للتمهيد على طراز الدولة العميرية التي اختلفت عهد القرون الوسطى المستقرة والدولة الضعيفة التي اختلفت.

ويمكن أن نلاحظ أن هذا ما ظهر والقنوات بارزة في مجال التجارة الخارجية، ورغم أن التوسيع قد تعلموا في القرنين الخامس والسادس للوسول بأنفسهم إلى الهند وأفريقيا الشرقية من طريق البحر ورغم أن الطلب على التوابل اليمنية انخفض في حوض البحر الأبيض المتوسط بصورة ملحوظة فإن دور اليمن باعتبارها مركزاً للتجارة

التي هي من الدول والتمرد، واليهود في تلك المنطقة، في الموضع الإسلامي، الذي هو من الدول، على طرفي العديد من المدن عبر المسلمين لأشياء ومن الشروط التي في سائر الدول العرب، كانت حرف بطور، وبدأ من العربيات حتى صرح الجمهوريات، من حيث لشغل الدول في المدن، ومن الطوبى أن هذه التوافق المتعددة أصبحت إلى الأساس التسمية هذه التسمية الاجتماعية، واعتبار الحرف والحرفين هو ما يسمى بالدولة التي كانت تحت السيطرة في حوض البحر الأبيض المتوسط والتجمعات التجارية المختلفة في أفريقيا (راجع أسلاف ١١١)

وبشكل المتعارف أحد الأشكال ذات البنية نفسها في المدن المصرية، وبشكل المدن الإسلامية، وكانت هذه المدن القديمة في جنوب الجزيرة العربية بالقرن العشرين، والتجارة كانت ولا تزال حتى أيامنا الحاضرة تولد الجوانب التي هي الحياة الاقتصادية في المجتمع الإسلامي، ولا سيما في المدن.

لقد هيأ وجود عدة مناطق جغرافية القودبان المحلية والأحياء والسهول والصحاري وأشياء البحار، وكان منها متواجداً التي أعية وإنتاجها الحرفية في اليمن حاجت اقتصادية تلبس إلى التبادل التجاري (الأنشطة) وقد شكلت إحصائيات مثل هذا التبادل بعض وجود المدن - الموانئ التقليدية للتجارين الداخلية والخارجية والأسواق الخاصة للشائبة في الأرياف، وبشكله بشكل حرفة الدول المنتجة التجارية في الشرق التي تقدم الخدمات للتجارين الخارجية والداخلية، وعلى الإجمال دون الموانئ التجارية الداخلية تلك مستمرة ومستقرة على امتداد مرحلة القرون الوسطى المتقطعة، إلا أنها منعت بعض الشيء أشد عثرات الاضطرابات السياسية وقويت حينها تشرأت وحملت الدولة للتمهيد على طراز الدولة العميرية التي اختلفت عهد القرون الوسطى المستقرة والدولة الضعيفة التي اختلفت.

ويمكن أن نلاحظ أن هذا ما ظهر والقنوات بارزة في مجال التجارة الخارجية، ورغم أن التوسيع قد تعلموا في القرنين الخامس والسادس للوسول بأنفسهم إلى الهند وأفريقيا الشرقية من طريق البحر ورغم أن الطلب على التوابل اليمنية انخفض في حوض البحر الأبيض المتوسط بصورة ملحوظة فإن دور اليمن باعتبارها مركزاً للتجارة

الفرق بين المصنف وبين المؤلف، حيث أن المؤلف هو الشخص الذي
صنف الكتاب، والمصنف هو الشخص الذي
نقل الكتاب إلى اللغة العربية.

وهذه المجموع الاصل بقايا الماديين قتلوا المسلمين بسجل المندوبين القداميين
 تحت اربع (١٦٦) سنة ١. الجزء ٢. من ٢٤ - ٢٦ و ٨٨ - ٩٨ من ٨٧ - ٨٨
 في ايام قوتها الامور وعملهم. أي خلال ما بين القرن السابع وثمانية القرون
 ثامن. مبادئ التي تفرقة بين الأجناس الأصلية المتأخرة سواء بالحيوة السياسية أو
 السياسية المتأخرة.

تتميز هذه المخططات الطائفة مع الفرس والأتراك الخراسانية في المخططات العربية عموماً باستعداد
الفنانين الذين يملكون القوس (الفرز) لملء الفراغ بين القوسين بالزخارف والنباتات الطائفة. وقد وجدنا
من أهم المميزات من هذه المخططات الطائفة الإسلامية، وسنذكر المخططات الطائفة التي نلاحظها من حيث
الزخارف (المستطيلات) من مخططات الطائفة الإسلامية.

ولا أواخر القرن العاشر وبداية القرن الثاني عشر حدثت التغييرات السياسية المتعددة في بلاد الشام، مما جعل من طوق القدس مع البلاد وعلاقاتها مع البرص دائما، وساعدت على ذلك. كما أن العلاقات السياسية للسلبيين مع الفاطميين وأتباعهم في مصر، وخاصة في مصر، كان لها تأثير كبير على العلاقات بين القدس والبلاد. وفي عام 1099، عندما احتل الصليبيون القدس، كانت العلاقات بين القدس والبلاد في حالة من التدهور. وبعد ذلك، عندما احتل الصليبيون القدس، كانت العلاقات بين القدس والبلاد في حالة من التدهور. وبعد ذلك، عندما احتل الصليبيون القدس، كانت العلاقات بين القدس والبلاد في حالة من التدهور.

الباب الرابع

البداية والحضرة

عاش من المستطاد الجزيرة لمرحلة القرون الوسطى المعقدة في اليمن اشتداد التنافس
والسيادة للشعوب الاقتصادية بين والتفاهين الخاصين بالرجل مومس الخامسة (الاسم)
المتفهمين من الجزيرة العربية الداخلية، والزراعيين الحضرة وهم السطون الأمثلين
الحضرة العربية، وقد أثرت مسائل هذا الواقع في تواجدها على حضرة
التطور الاجتماعي والثقافي لليمن.

وكان سبب تحول العلاقات فيما بين الرجل والحضرة إلى أحد القواصل الرئيسية في
حياة المجتمع بتجريب الجزيرة العربية يعود إلى الاشتداد العام لدور البدو مومس الحضرة
الذي أثار الأفضاح في بداية الأمر في الجزيرة العربية الداخلية وفيما بعد ظهرت في
الجزيرة العربية كلها خلال القرون الأولى من حضرة.

عاش الوطن الاقتصادي والثقافي في الجزيرة العربية في بداية حضرة بتجريب
دول الحضرة المتقدمة في أطراف الصحراء والتي كانت تحت سلطتها عدد من الرجل ومن
هذه المدن كانت بئرا وتحت والحضرة وعزة والدولة السنية - الحميرية وأما الجزء
الأساسي من الجزيرة العربية الداخلية فقد كان متمكلاً بالنسبة الاقتصادية والثقافية
للرجل، الذي كان مرتبطاً ارتباطاً وثيقاً بمجتمع الزراعيين الحضرة في الواحات المعاصرة
العدد لسيما والحاضرة بالصحاري والتي كانت بمثابة مراکز عامة للتبادل التجاري.

خلال القرون الأولى من حضرة جرى الهبوط التدريجي لدور دول الحضرة الشمالية
الواقعة في المناطق المجاورة للصحراء وأخذ يضعف تأثيرها في الجزيرة العربية وسار
يشك في الحضرة العربية المستقلة للرجل والمعززة وقائهم على الواحات والطرق
التجارية وتغلغلوا بشكل أعمق إلى أراضي مناطق الحضرة وبلغ لبيل السرج بالبرمج

لهم استجابة الفهم بالثقافات العربية واليهودية الذي على الجفيل^{١١} وظلت قبال
 الآدمي الانتفاع القليل منها، بحثاً عن مزاج وغنى جديدة، على نطاق الجزيرة العربية
 حصراً، وبرز الصراع في سياق إعادة الانسجام للواقع، وفي سبيل مصادر الثروة، وذلك ما
 استمر في مجانب الأهم العربية، ونشأت دولة قحطية مستطاع حصار، وتلقح من الجبل
 هذه الدول في المدن والقرى، ولحق الدور الرئيسي سكان هذه إلى قبائل الرحل
 وأحيان الرمح الذين تصدر منهم هؤلاء العمويون والعباسيون والفاطميون (الجلد ١)
 والاندلسي^{١٢}.

ومع التخلي البدوية المطلقة أخذت تظهر على نطاق واسع اللغة العربية، والأدب
 للمعوجة الأولى، باللغة العربية مثلاً، النشأة من الشعارة والنشأة من قرية ذات مظهر
 انطباعية فارج بقرون الثالث والرابع، وعند بعض التكاثر في ثقافة أهالي الجزيرة
 العربية، لقيم وإداهم الشعبي، وشعرهم التالفني، وتصوراتهم الدينية، وأنهم في ذلك
 الأسبق لتنتشر التي سكان يحضروها الناس شويهاً من شتى أرجاء شبه الجزيرة.

وبما قل هذا التواضع والتمازج للثقافات والمبادئ لهذه القبائل التي تربطها مصاليم
 مشتركة ظهر الإسلام في هذه الأونة، وكان الناس المنتمون إلى مجتمعات من معين
 سرشدين فيما يتعلق بالثقافة والتجارة والعمون المتبادل والصراع المتبادل ونهج الإنارة
 والعدالة والعداء والتحالف وشركون معاً ضد الأعداء الدخلاء، وكذلك عبادة المقدسات
 الشريفة والتي كانت تعطي دور هام، وكانت الروابط والقرابات التقليدية تتبدل
 فيها بروابط ونزعات جديدة وملاقات مؤقتة حيث سكان يخلط ثار الدم لمدة زمنية ما
 وحيث لم يجر سلك العداء وحيث كانت تنور التجارة عند الأماسكن والمنشآت المقدسة
 وحيث كان قضاء التمسكهم الموقرون يملكون العلاقات الناجمة بين شتى الناس وفيها بين
 القبائل والمشار، وعند مكان مركزاً من مثل هذه المراكز، وقد تطور فيما بعد الطابع
 الواحد والتفريق على قبائل لهذا المركز.

^{١١} استند للمصلا لهذه المنطقة في الفصل الثاني الذي أضفته إلى هذا الكتاب من مؤلف العرب على
 أبواب من اللغة المترجم.

أقدم سكان المنطقة الرحل في الجزيرة العربية في مطلع القرنين الوسطين المظفرة
 داروخ منهم في التجالين السياسي والاجتماعي على صعيد سواء، وكان يصير بالمشور
 المعوجة الانتظام إلى شرائح اجتماعية فضلاء من طوخته فأنما على الملكية الخاصة
 المشورة، لقد كانت هذه شرائح للأحرار بالوراثة، الأشراف الطاهر عتقته وإسماء
 بالوراثة^{١٣}، وكان يظهر بين القبيلة والقبيلة طوائف ذوي سلطة مطلقة، من حيث تعاليم
 المدنية، وعاملت تتشابه المراكز السياسية ذات السلطة والسلوق ومقد الرئيس، وعلمت
 الدول الناشئة بوجد الرحل والحضر طعنا طغانت مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بالمشور
 المشورة في ذلك العصر، هيمنة وبلاد فارس وعصر، وظلت رعاية هذه الدول تعمل
 على ترسيخ سلطة الحضارة التي لم يخل لها دالمة أسس وميز بالقدر المعالج.

فقد مضت تولى الفترة ما بين القرنين الرابع والسادس على تعزيت الجزيرة العربية
 بانتهاء نشاط بدور البدو الرحل، وأصبح البدوي أحد الشخصيات الرئيسية في حياة
 سكان أرجاء الجزيرة العربية، واتسع مجال النفوذ السياسي لقبائل الرحل والراحت
 سادات الأراضي المستخدمة كحزام الجبالها، وتجلت العملية العامة للنشر المدنية^{١٤}
 في الضغط المستمر لقبائل الرحل والاتحادات، تلبية الحكومية القائمة في الجزيرة
 العربية الداخلية على الحدود الشمالية لليمن، وفي الهيمنة المستمرة على الثقافات
 اليمنية، وردا على ذلك الضغط، فقد مارس الحبيرون سياسة تسيطة لربط الجزيرة
 العربية، قاهرين القبائل والأراضي.

في البدء سكان البدو رعياً لدويلات جنوب الجزيرة العربية أو تحالفوا معها
 ولتكنهم سكانوا خاضعين لها، وقطن سطات الجزيرة العربية الرحل على حدود
 الدويلات اليمنية أو في السهوب التي كانت تعتبر أراضي يمنية منذ القرن الرابع،
 ولقدما الحضارة اليمنية سكاناً جراً في التفاضل الخاصة أو في عددا الوحدات المتوقعة

^{١٢} (راجع) ١٩٦: ٣٠٦ - ٣٢٤: ٣٦١ - ٣٨١: ٣٨٦ - ٣٩٤: ٣٩٩ - ٤٠٢: ٤٠٦ - ٤١٤: ٤١٩
^{١٣} ٤٢٧ - ٤٣٠: ٤٣٤ - ٤٣٨: ٤٤٠ - ٤٤٤: ٤٤٨ - ٤٥٠: ٤٥٤ - ٤٥٨: ٤٦٢ - ٤٦٦: ٤٧٠ - ٤٧٤: ٤٧٨ - ٤٨٠: ٤٨٤ - ٤٨٨: ٤٩٢ - ٤٩٦: ٥٠٠ - ٥٠٤: ٥٠٨ - ٥١٢: ٥١٦ - ٥١٨: ٥٢٢ - ٥٢٤: ٥٢٨ - ٥٣٠: ٥٣٤ - ٥٣٨: ٥٤٠ - ٥٤٤: ٥٤٨ - ٥٥٠: ٥٥٤ - ٥٥٨: ٥٦٢ - ٥٦٤: ٥٦٨ - ٥٦٨: ٥٧٢ - ٥٧٤: ٥٧٨ - ٥٨٠: ٥٨٤ - ٥٨٨: ٥٩٢ - ٥٩٦: ٦٠٠ - ٦٠٤: ٦٠٨ - ٦١٢: ٦١٦ - ٦١٨: ٦٢٢ - ٦٢٤: ٦٢٨ - ٦٣٠: ٦٣٤ - ٦٣٨: ٦٤٠ - ٦٤٤: ٦٤٨ - ٦٥٠: ٦٥٤ - ٦٥٨: ٦٦٢ - ٦٦٤: ٦٦٨ - ٦٦٨: ٦٧٢ - ٦٧٤: ٦٧٨ - ٦٨٠: ٦٨٤ - ٦٨٨: ٦٩٢ - ٦٩٦: ٧٠٠ - ٧٠٤: ٧٠٨ - ٧١٢: ٧١٦ - ٧١٨: ٧٢٢ - ٧٢٤: ٧٢٨ - ٧٣٠: ٧٣٤ - ٧٣٨: ٧٤٠ - ٧٤٤: ٧٤٨ - ٧٥٠: ٧٥٤ - ٧٥٨: ٧٦٢ - ٧٦٤: ٧٦٨ - ٧٦٨: ٧٧٢ - ٧٧٤: ٧٧٨ - ٧٨٠: ٧٨٤ - ٧٨٨: ٧٩٢ - ٧٩٦: ٨٠٠ - ٨٠٤: ٨٠٨ - ٨١٢: ٨١٦ - ٨١٨: ٨٢٢ - ٨٢٤: ٨٢٨ - ٨٣٠: ٨٣٤ - ٨٣٨: ٨٤٠ - ٨٤٤: ٨٤٨ - ٨٥٠: ٨٥٤ - ٨٥٨: ٨٦٢ - ٨٦٤: ٨٦٨ - ٨٦٨: ٨٧٢ - ٨٧٤: ٨٧٨ - ٨٨٠: ٨٨٤ - ٨٨٨: ٨٩٢ - ٨٩٦: ٩٠٠ - ٩٠٤: ٩٠٨ - ٩١٢: ٩١٦ - ٩١٨: ٩٢٢ - ٩٢٤: ٩٢٨ - ٩٣٠: ٩٣٤ - ٩٣٨: ٩٤٠ - ٩٤٤: ٩٤٨ - ٩٥٠: ٩٥٤ - ٩٥٨: ٩٦٢ - ٩٦٤: ٩٦٨ - ٩٦٨: ٩٧٢ - ٩٧٤: ٩٧٨ - ٩٨٠: ٩٨٤ - ٩٨٨: ٩٩٢ - ٩٩٦: ١٠٠٠ - ١٠٠٤: ١٠٠٨ - ١٠١٢: ١٠١٦ - ١٠١٨: ١٠٢٢ - ١٠٢٤: ١٠٢٨ - ١٠٣٠: ١٠٣٤ - ١٠٣٨: ١٠٤٠ - ١٠٤٤: ١٠٤٨ - ١٠٥٠: ١٠٥٤ - ١٠٥٨: ١٠٦٢ - ١٠٦٤: ١٠٦٨ - ١٠٦٨: ١٠٧٢ - ١٠٧٤: ١٠٧٨ - ١٠٨٠: ١٠٨٤ - ١٠٨٨: ١٠٩٢ - ١٠٩٦: ١١٠٠ - ١١٠٤: ١١٠٨ - ١١٠٨: ١١١٢ - ١١١٤: ١١١٨ - ١١١٨: ١١٢٢ - ١١٢٤: ١١٢٨ - ١١٣٠: ١١٣٤ - ١١٣٨: ١١٤٠ - ١١٤٤: ١١٤٨ - ١١٥٠: ١١٥٤ - ١١٥٨: ١١٦٢ - ١١٦٤: ١١٦٨ - ١١٦٨: ١١٧٢ - ١١٧٤: ١١٧٨ - ١١٨٠: ١١٨٤ - ١١٨٨: ١١٩٢ - ١١٩٦: ١٢٠٠ - ١٢٠٤: ١٢٠٨ - ١٢٠٨: ١٢١٢ - ١٢١٤: ١٢١٨ - ١٢١٨: ١٢٢٢ - ١٢٢٤: ١٢٢٨ - ١٢٣٠: ١٢٣٤ - ١٢٣٨: ١٢٤٠ - ١٢٤٤: ١٢٤٨ - ١٢٥٠: ١٢٥٤ - ١٢٥٨: ١٢٦٢ - ١٢٦٤: ١٢٦٨ - ١٢٦٨: ١٢٧٢ - ١٢٧٤: ١٢٧٨ - ١٢٨٠: ١٢٨٤ - ١٢٨٨: ١٢٩٢ - ١٢٩٦: ١٣٠٠ - ١٣٠٤: ١٣٠٨ - ١٣٠٨: ١٣١٢ - ١٣١٤: ١٣١٨ - ١٣١٨: ١٣٢٢ - ١٣٢٤: ١٣٢٨ - ١٣٣٠: ١٣٣٤ - ١٣٣٨: ١٣٤٠ - ١٣٤٤: ١٣٤٨ - ١٣٥٠: ١٣٥٤ - ١٣٥٨: ١٣٦٢ - ١٣٦٤: ١٣٦٨ - ١٣٦٨: ١٣٧٢ - ١٣٧٤: ١٣٧٨ - ١٣٨٠: ١٣٨٤ - ١٣٨٨: ١٣٩٢ - ١٣٩٦: ١٤٠٠ - ١٤٠٤: ١٤٠٨ - ١٤٠٨: ١٤١٢ - ١٤١٤: ١٤١٨ - ١٤١٨: ١٤٢٢ - ١٤٢٤: ١٤٢٨ - ١٤٣٠: ١٤٣٤ - ١٤٣٨: ١٤٤٠ - ١٤٤٤: ١٤٤٨ - ١٤٥٠: ١٤٥٤ - ١٤٥٨: ١٤٦٢ - ١٤٦٤: ١٤٦٨ - ١٤٦٨: ١٤٧٢ - ١٤٧٤: ١٤٧٨ - ١٤٨٠: ١٤٨٤ - ١٤٨٨: ١٤٩٢ - ١٤٩٦: ١٥٠٠ - ١٥٠٤: ١٥٠٨ - ١٥٠٨: ١٥١٢ - ١٥١٤: ١٥١٨ - ١٥١٨: ١٥٢٢ - ١٥٢٤: ١٥٢٨ - ١٥٣٠: ١٥٣٤ - ١٥٣٨: ١٥٤٠ - ١٥٤٤: ١٥٤٨ - ١٥٥٠: ١٥٥٤ - ١٥٥٨: ١٥٦٢ - ١٥٦٤: ١٥٦٨ - ١٥٦٨: ١٥٧٢ - ١٥٧٤: ١٥٧٨ - ١٥٨٠: ١٥٨٤ - ١٥٨٨: ١٥٩٢ - ١٥٩٦: ١٦٠٠ - ١٦٠٤: ١٦٠٨ - ١٦٠٨: ١٦١٢ - ١٦١٤: ١٦١٨ - ١٦١٨: ١٦٢٢ - ١٦٢٤: ١٦٢٨ - ١٦٣٠: ١٦٣٤ - ١٦٣٨: ١٦٤٠ - ١٦٤٤: ١٦٤٨ - ١٦٥٠: ١٦٥٤ - ١٦٥٨: ١٦٦٢ - ١٦٦٤: ١٦٦٨ - ١٦٦٨: ١٦٧٢ - ١٦٧٤: ١٦٧٨ - ١٦٨٠: ١٦٨٤ - ١٦٨٨: ١٦٩٢ - ١٦٩٦: ١٧٠٠ - ١٧٠٤: ١٧٠٨ - ١٧٠٨: ١٧١٢ - ١٧١٤: ١٧١٨ - ١٧١٨: ١٧٢٢ - ١٧٢٤: ١٧٢٨ - ١٧٣٠: ١٧٣٤ - ١٧٣٨: ١٧٤٠ - ١٧٤٤: ١٧٤٨ - ١٧٥٠: ١٧٥٤ - ١٧٥٨: ١٧٦٢ - ١٧٦٤: ١٧٦٨ - ١٧٦٨: ١٧٧٢ - ١٧٧٤: ١٧٧٨ - ١٧٨٠: ١٧٨٤ - ١٧٨٨: ١٧٩٢ - ١٧٩٦: ١٨٠٠ - ١٨٠٤: ١٨٠٨ - ١٨٠٨: ١٨١٢ - ١٨١٤: ١٨١٨ - ١٨١٨: ١٨٢٢ - ١٨٢٤: ١٨٢٨ - ١٨٣٠: ١٨٣٤ - ١٨٣٨: ١٨٤٠ - ١٨٤٤: ١٨٤٨ - ١٨٥٠: ١٨٥٤ - ١٨٥٨: ١٨٦٢ - ١٨٦٤: ١٨٦٨ - ١٨٦٨: ١٨٧٢ - ١٨٧٤: ١٨٧٨ - ١٨٨٠: ١٨٨٤ - ١٨٨٨: ١٨٩٢ - ١٨٩٦: ١٩٠٠ - ١٩٠٤: ١٩٠٨ - ١٩٠٨: ١٩١٢ - ١٩١٤: ١٩١٨ - ١٩١٨: ١٩٢٢ - ١٩٢٤: ١٩٢٨ - ١٩٣٠: ١٩٣٤ - ١٩٣٨: ١٩٤٠ - ١٩٤٤: ١٩٤٨ - ١٩٥٠: ١٩٥٤ - ١٩٥٨: ١٩٦٢ - ١٩٦٤: ١٩٦٨ - ١٩٦٨: ١٩٧٢ - ١٩٧٤: ١٩٧٨ - ١٩٨٠: ١٩٨٤ - ١٩٨٨: ١٩٩٢ - ١٩٩٦: ٢٠٠٠ - ٢٠٠٤: ٢٠٠٨ - ٢٠٠٨: ٢٠١٢ - ٢٠١٤: ٢٠١٨ - ٢٠١٨: ٢٠٢٢ - ٢٠٢٤: ٢٠٢٨ - ٢٠٣٠: ٢٠٣٤ - ٢٠٣٨: ٢٠٤٠ - ٢٠٤٤: ٢٠٤٨ - ٢٠٥٠: ٢٠٥٤ - ٢٠٥٨: ٢٠٦٢ - ٢٠٦٤: ٢٠٦٨ - ٢٠٦٨: ٢٠٧٢ - ٢٠٧٤: ٢٠٧٨ - ٢٠٨٠: ٢٠٨٤ - ٢٠٨٨: ٢٠٩٢ - ٢٠٩٦: ٢١٠٠ - ٢١٠٤: ٢١٠٨ - ٢١٠٨: ٢١١٢ - ٢١١٤: ٢١١٨ - ٢١١٨: ٢١٢٢ - ٢١٢٤: ٢١٢٨ - ٢١٣٠: ٢١٣٤ - ٢١٣٨: ٢١٤٠ - ٢١٤٤: ٢١٤٨ - ٢١٥٠: ٢١٥٤ - ٢١٥٨: ٢١٦٢ - ٢١٦٤: ٢١٦٨ - ٢١٦٨: ٢١٧٢ - ٢١٧٤: ٢١٧٨ - ٢١٨٠: ٢١٨٤ - ٢١٨٨: ٢١٩٢ - ٢١٩٦: ٢٢٠٠ - ٢٢٠٤: ٢٢٠٨ - ٢٢٠٨: ٢٢١٢ - ٢٢١٤: ٢٢١٨ - ٢٢١٨: ٢٢٢٢ - ٢٢٢٤: ٢٢٢٨ - ٢٢٣٠: ٢٢٣٤ - ٢٢٣٨: ٢٢٤٠ - ٢٢٤٤: ٢٢٤٨ - ٢٢٥٠: ٢٢٥٤ - ٢٢٥٨: ٢٢٦٢ - ٢٢٦٤: ٢٢٦٨ - ٢٢٦٨: ٢٢٧٢ - ٢٢٧٤: ٢٢٧٨ - ٢٢٨٠: ٢٢٨٤ - ٢٢٨٨: ٢٢٩٢ - ٢٢٩٦: ٢٣٠٠ - ٢٣٠٤: ٢٣٠٨ - ٢٣٠٨: ٢٣١٢ - ٢٣١٤: ٢٣١٨ - ٢٣١٨: ٢٣٢٢ - ٢٣٢٤: ٢٣٢٨ - ٢٣٣٠: ٢٣٣٤ - ٢٣٣٨: ٢٣٤٠ - ٢٣٤٤: ٢٣٤٨ - ٢٣٥٠: ٢٣٥٤ - ٢٣٥٨: ٢٣٦٢ - ٢٣٦٤: ٢٣٦٨ - ٢٣٦٨: ٢٣٧٢ - ٢٣٧٤: ٢٣٧٨ - ٢٣٨٠: ٢٣٨٤ - ٢٣٨٨: ٢٣٩٢ - ٢٣٩٦: ٢٤٠٠ - ٢٤٠٤: ٢٤٠٨ - ٢٤٠٨: ٢٤١٢ - ٢٤١٤: ٢٤١٨ - ٢٤١٨: ٢٤٢٢ - ٢٤٢٤: ٢٤٢٨ - ٢٤٣٠: ٢٤٣٤ - ٢٤٣٨: ٢٤٤٠ - ٢٤٤٤: ٢٤٤٨ - ٢٤٥٠: ٢٤٥٤ - ٢٤٥٨: ٢٤٦٢ - ٢٤٦٤: ٢٤٦٨ - ٢٤٦٨: ٢٤٧٢ - ٢٤٧٤: ٢٤٧٨ - ٢٤٨٠: ٢٤٨٤ - ٢٤٨٨: ٢٤٩٢ - ٢٤٩٦: ٢٥٠٠ - ٢٥٠٤: ٢٥٠٨ - ٢٥٠٨: ٢٥١٢ - ٢٥١٤: ٢٥١٨ - ٢٥١٨: ٢٥٢٢ - ٢٥٢٤: ٢٥٢٨ - ٢٥٣٠: ٢٥٣٤ - ٢٥٣٨: ٢٥٤٠ - ٢٥٤٤: ٢٥٤٨ - ٢٥٥٠: ٢٥٥٤ - ٢٥٥٨: ٢٥٦٢ - ٢٥٦٤: ٢٥٦٨ - ٢٥٦٨: ٢٥٧٢ - ٢٥٧٤: ٢٥٧٨ - ٢٥٨٠: ٢٥٨٤ - ٢٥٨٨: ٢٥٩٢ - ٢٥٩٦: ٢٦٠٠ - ٢٦٠٤: ٢٦٠٨ - ٢٦٠٨: ٢٦١٢ - ٢٦١٤: ٢٦١٨ - ٢٦١٨: ٢٦٢٢ - ٢٦٢٤: ٢٦٢٨ - ٢٦٣٠: ٢٦٣٤ - ٢٦٣٨: ٢٦٤٠ - ٢٦٤٤: ٢٦٤٨ - ٢٦٥٠: ٢٦٥٤ - ٢٦٥٨: ٢٦٦٢ - ٢٦٦٤: ٢٦٦٨ - ٢٦٦٨: ٢٦٧٢ - ٢٦٧٤: ٢٦٧٨ - ٢٦٨٠: ٢٦٨٤ - ٢٦٨٨: ٢٦٩٢ - ٢٦٩٦: ٢٧٠٠ - ٢٧٠٤: ٢٧٠٨ - ٢٧٠٨: ٢٧١٢ - ٢٧١٤: ٢٧١٨ - ٢٧١٨: ٢٧٢٢ - ٢٧٢٤: ٢٧٢٨ - ٢٧٣٠: ٢٧٣٤ - ٢٧٣٨: ٢٧٤٠ - ٢٧٤٤: ٢٧٤٨ - ٢٧٥٠: ٢٧٥٤ - ٢٧٥٨: ٢٧٦٢ - ٢٧٦٤: ٢٧٦٨ - ٢٧٦٨: ٢٧٧٢ - ٢٧٧٤: ٢٧٧٨ - ٢٧٨٠: ٢٧٨٤ - ٢٧٨٨: ٢٧٩٢ - ٢٧٩٦: ٢٨٠٠ - ٢٨٠٤: ٢٨٠٨ - ٢٨٠٨: ٢٨١٢ - ٢٨١٤: ٢٨١٨ - ٢٨١٨: ٢٨٢٢ - ٢٨٢٤: ٢٨٢٨ - ٢٨٣٠: ٢٨٣٤ - ٢٨٣٨: ٢٨٤٠ - ٢٨٤٤: ٢٨٤٨ - ٢٨٥٠: ٢٨٥٤ - ٢٨٥٨: ٢٨٦٢ - ٢٨٦٤: ٢٨٦٨ - ٢٨٦٨: ٢٨٧٢ - ٢٨٧٤: ٢٨٧٨ - ٢٨٨٠: ٢٨٨٤ - ٢٨٨٨: ٢٨٩٢ - ٢٨٩٦: ٢٩٠٠ - ٢٩٠٤: ٢٩٠٨ - ٢٩٠٨: ٢٩١٢ - ٢٩١٤: ٢٩١٨ - ٢٩١٨: ٢٩٢٢ - ٢٩٢٤: ٢٩٢٨ - ٢٩٣٠: ٢٩٣٤ - ٢٩٣٨: ٢٩٤٠ - ٢٩٤٤: ٢٩٤٨ - ٢٩٥٠: ٢٩٥٤ - ٢٩٥٨: ٢٩٦٢ - ٢٩٦٤: ٢٩٦٨ - ٢٩٦٨: ٢٩٧٢ - ٢٩٧٤: ٢٩٧٨ - ٢٩٨٠: ٢٩٨٤ - ٢٩٨٨: ٢٩٩٢ - ٢٩٩٦: ٣٠٠٠ - ٣٠٠٤: ٣٠٠٨ - ٣٠٠٨: ٣٠١٢ - ٣٠١٤: ٣٠١٨ - ٣٠١٨: ٣٠٢٢ - ٣٠٢٤: ٣٠٢٨ - ٣٠٣٠: ٣٠٣٤ - ٣٠٣٨: ٣٠٤٠ - ٣٠٤٤: ٣٠٤٨ - ٣٠٥٠: ٣٠٥٤ - ٣٠٥٨: ٣٠٦٢ - ٣٠٦٤: ٣٠٦٨ - ٣٠٦٨: ٣٠٧٢ - ٣٠٧٤: ٣٠٧٨ - ٣٠٨٠: ٣٠٨٤ - ٣٠٨٨: ٣٠٩٢ - ٣٠٩٦: ٣١٠٠ - ٣١٠٤: ٣١٠٨ - ٣١٠٨: ٣١١٢ - ٣١١٤: ٣١١٨ - ٣١١٨: ٣١٢٢ - ٣١٢٤: ٣١٢٨ - ٣١٣٠: ٣١٣٤ - ٣١٣٨: ٣١٤٠ - ٣١٤٤: ٣١٤٨ - ٣١٥٠: ٣١٥٤ - ٣١٥٨: ٣١٦٢ - ٣١٦٤: ٣١٦٨ - ٣١٦٨: ٣١٧٢ - ٣١٧٤: ٣١٧٨ - ٣١٨٠: ٣١٨٤ - ٣١٨٨: ٣١٩٢ - ٣١٩٦: ٣٢٠٠ - ٣٢٠٤: ٣٢٠٨ - ٣٢٠٨: ٣٢١٢ - ٣٢١٤: ٣٢١٨ - ٣٢١٨: ٣٢٢٢ - ٣٢٢٤: ٣٢٢٨ - ٣٢٣٠: ٣٢٣٤ - ٣٢٣٨: ٣٢٤٠ - ٣٢٤٤: ٣٢٤٨ - ٣٢٥٠: ٣٢٥٤ - ٣٢٥٨: ٣٢٦٢ - ٣٢٦٤: ٣٢٦٨ - ٣٢٦٨: ٣٢٧٢ - ٣٢٧٤: ٣٢٧٨ - ٣٢٨٠: ٣٢٨٤ - ٣٢٨٨: ٣٢٩٢ - ٣٢٩٦: ٣٣٠٠ - ٣٣٠٤: ٣٣٠٨ - ٣٣٠٨: ٣٣١٢ - ٣٣١٤: ٣٣١٨ - ٣٣١٨: ٣٣٢٢ - ٣٣٢٤: ٣٣٢٨ - ٣٣٣٠: ٣٣٣٤ - ٣٣٣٨: ٣٣٤٠ - ٣٣٤٤: ٣٣٤٨ - ٣٣٥٠: ٣٣٥٤ - ٣٣٥٨: ٣٣٦٢ - ٣٣٦٤: ٣٣٦٨ - ٣٣٦٨: ٣٣٧٢ - ٣٣٧٤: ٣٣٧٨ - ٣٣٨٠: ٣٣٨٤ - ٣٣٨٨: ٣٣٩٢ - ٣٣٩٦: ٣٤٠٠ - ٣٤٠٤: ٣٤٠٨ - ٣٤٠٨: ٣٤١٢ - ٣٤١٤: ٣٤١٨ - ٣٤١٨: ٣٤٢٢ - ٣٤٢٤: ٣٤٢٨ - ٣٤٣٠: ٣٤٣٤ - ٣٤٣٨: ٣٤٤٠ - ٣٤٤٤: ٣٤٤٨ - ٣٤٥٠: ٣٤٥٤ - ٣٤٥٨: ٣٤٦٢ - ٣٤٦٤: ٣٤٦٨ - ٣٤٦٨: ٣٤٧٢ - ٣٤٧٤: ٣٤٧٨ - ٣٤٨٠: ٣٤٨٤ - ٣٤٨٨: ٣٤٩٢ - ٣٤٩٦: ٣٥٠٠ - ٣٥٠٤: ٣٥٠٨ - ٣٥٠٨: ٣٥١٢ - ٣٥١٤: ٣٥١٨ - ٣٥١٨: ٣٥٢٢ - ٣٥٢٤: ٣٥٢٨ - ٣٥٣٠: ٣٥٣٤ - ٣٥٣٨: ٣٥٤٠ - ٣٥٤٤: ٣٥٤٨ - ٣٥٥٠: ٣٥٥٤ - ٣٥٥٨: ٣٥٦٢ - ٣٥٦٤: ٣٥٦٨ - ٣٥٦٨: ٣٥٧٢ - ٣٥٧٤: ٣٥٧٨ - ٣٥٨٠: ٣٥٨٤ - ٣٥٨٨: ٣٥٩٢ - ٣٥٩٦: ٣٦٠٠ - ٣٦٠٤: ٣٦٠٨ - ٣٦٠٨: ٣٦١٢ - ٣٦١٤: ٣٦١٨ - ٣٦١٨: ٣٦٢٢ - ٣٦٢٤: ٣٦٢٨ - ٣٦٣٠: ٣٦٣٤ - ٣٦٣٨: ٣٦٤٠ - ٣٦٤٤: ٣٦٤٨ - ٣٦٥٠: ٣٦٥٤ - ٣٦٥٨: ٣٦٦٢ - ٣٦٦٤: ٣٦٦٨ - ٣٦٦٨: ٣٦٧٢ - ٣٦٧٤: ٣٦٧٨ - ٣٦٨٠: ٣٦٨٤ - ٣٦٨٨: ٣٦٩٢ - ٣٦٩٦: ٣٧٠٠ - ٣٧٠٤: ٣٧٠٨ - ٣٧٠٨: ٣٧١٢ - ٣٧١٤: ٣٧١٨ - ٣٧١٨: ٣٧٢٢ - ٣٧٢٤: ٣٧٢٨ - ٣٧٣٠: ٣٧٣٤ - ٣٧٣٨: ٣٧٤٠ - ٣٧٤٤: ٣٧٤٨ - ٣٧٥٠: ٣٧٥٤ - ٣٧٥٨: ٣٧٦٢ - ٣٧٦٤: ٣٧٦٨ - ٣٧٦٨: ٣٧٧٢ - ٣٧٧٤: ٣٧٧٨ - ٣٧٨٠: ٣٧٨٤ - ٣٧٨٨: ٣٧٩٢ - ٣٧٩٦: ٣٨٠٠ - ٣٨٠٤: ٣٨٠٨ - ٣٨٠٨: ٣٨١٢ - ٣٨١٤: ٣٨١٨ - ٣٨١٨: ٣٨٢٢ - ٣٨٢٤: ٣٨٢٨ - ٣٨٣٠: ٣٨٣٤ - ٣٨٣٨: ٣٨٤٠ - ٣٨٤٤: ٣٨٤٨ - ٣٨٥٠: ٣٨٥٤ - ٣٨٥٨: ٣٨٦٢ - ٣٨٦٤: ٣٨٦٨ - ٣٨٦٨: ٣٨٧٢ - ٣٨٧٤: ٣٨٧٨ - ٣٨٨٠: ٣٨٨٤ - ٣٨٨٨: ٣٨٩٢ - ٣٨٩٦: ٣٩٠٠ - ٣٩٠٤: ٣٩٠٨ - ٣٩٠٨: ٣٩١٢ - ٣٩١٤: ٣٩١٨ - ٣٩١٨: ٣٩٢٢ - ٣٩٢٤: ٣٩٢٨ - ٣٩٣٠: ٣٩٣٤ - ٣٩٣٨: ٣٩٤٠ - ٣٩٤٤:

القبائل، وبعد تزايد دور القبائل البدوية والتدريج فبدأت تظهر في شكل مجموعات
 منسجمة وأحياناً بعيداً عن حدودها الأصلية، وتبقى تلتقي البدو الرحل في الأقاليم البعيدة
 والبلدية، إلى حيث القوت الحثول الشوية سلباً أو إلى الحدود والانتداب حيث مكثت
 في حيد ومن بعد مرافق الرحل الأتباعين (الزابع لللاحقة) الخاصة بهذا البدو
 ويقترب من خلال دولة المماليك المركزية وتظهر خطوطاً التي أخذ البدو يلتحقون بها
 المنسوب إلى مناطق لتتألف منها (المصدر المرفقة)

في الأراضي المستأجرة للرحل قديمة في الزمن وكانت كثافة المستوطن في البلاد
 كبيرة جداً، ولذلك أدى ظهور جغرافيا الرحل الكثيرة فيها إلى استقرارها ولم ين
 بعض الأراضي الواقعة في المناطق النائية من اليمن الزراعية تحولت إلى مراعي وأما أسماء
 الرحل فقد تحولت إلى الرحل وأدى التمسك الرحل على التمسك، مما جعل أم أجلا، إلى
 تسيرهم وإلى تعلقهم من تعلقهم الاقتصادية، ولكن البدو سكنوا في بداية الأمر
 من الرحل منسجون إلى وجهاء وولاة موقدان وإداريين ومعاونين للسلطة الأراضي
 المتأخرين (القبائل) وجنود الملك والإقطاعيين، والقبائل منهم قتل انتقلوا إلى معارضة
 خلافة الأيوبيين.

وفي العهد العثماني عندما مكثت لا تزال الدولة التركية قوية قبل تفككها
 أنت عملية دخول بدو الجزيرة العربية إلى الجبل الجغرافية والاقتصادية والسياسية
 لتتأخر الأسماء إلى (الجزيرة) سكان الجزيرة العربية، والقوش اليمنية التي مكثت
 تمت القبائل بمشتر (SJT) كانت تسمى أحياناً بالأسلوب اليمني الخاص -
 شعوب المصطلح SJT (الشيعة، وجمعها Sr - عشائر) التواجد في قوش القرنين
 الثاني والثالث يطابق كلمة (المشيرة) بالعربية، وهذا التبع تمت بدو الأقاليم
 الشمالية (اليوف) في القوش اليمني ١٧، ويذكر في عدادهم Ymun الذي يطلق به
 من شاهد (المصدر) للعاصر، و dgyl وهم أهالي العاصمة العثمانية قريّة ذات
 كحل، وتسمى المصطلح يتصلو لللالة على الخوالاتين في النقشين 616 ja و ja
 683، ويشير إلى أن المصطلح Szt وعشائر يتعارض مع المصطلح شعب
 ٢٧٠١ من SJT ٢٦٩١ من ٢٥٨ - ٢٥٩ ١٩٩١ الجزء ٤، من ١٥٠٠، المصطلح شعب

هو ما يدل به تزايدها على التزايد الإقليمي، وأحياناً ما يرمضون إلى (القبائل)، الأمر
 (المصدر) به إذا لم يعمل المرافق بين الشعوب وقبائل الرحل، ويظهر في النقش ٢٥
 ١٥٥١، Sr / ٢١٣١ 7٨ - ١٦، إن كلمة (القبائل) تظهر في حيد الأسماء
 الخاصة إلى القوش الوسطى بمثابة تمت العلم الخاص بقبائل البدو اليمنيين، وربما
 المبدأ Sr / RRin تأتي في هذا المجال القبائل البدوية الخاصة للمصريين

وبعد ذلك حتى القرن الثالث سببت قسوة طغى، التي قويت أناسي من
 الشمال، باسم (الشيعة)، وذلك ما جاء في النقش 5١3 Ry = 576 قال، ومن المحتمل
 أن نسمع النقش استخدم مصطلحاً متلاهاً سياسياً أطلقه منه أحياناً باسم اليه
 ويحتل أيضاً تفسير آخر لذلك فإن الفيزيح كانوا يعيشون في مناطق مسكنين من
 اليمن الحروف، وجميعاً قد تحسنت بالتدريج، ومضت حتى الأمر في الواقع،
 فقد مكثت للمسلمين فأصبحتهم القبيلة، وكان مسكن الواحات الحجاز خاصين
 لهم، لذلك فكان يعيشون لخدمة مسكن مملكتهم باسم (الشيعة)، وبقيت باسم
 (الشعوب)، قبائل حسان والأسد، ومذاهب ونزار في نقش طين ٧٨ لعقد لتلك الزمان
 ١٩٣٤، من ٤٩ - ٢٥

وقد نسب مشايير أفراد قبائل الرحل في الجزيرة العربية منذ القرن الثالث للمؤلف
 عدلية مخطوطة للألوية اليمنية وسعوا إلى أن يسموا أنفسهم باسماء يمنية، وأصبح
 أحيان الرحل أحياناً يملكون ذوي القباب وأسماء وملابس وألوان يمنية، وكانت تجري
 عملية لتسمية عملية تحويل البرابرة القبائل على حدود الإمبراطورية الرومانية إلى
 (الرومانيين) وتحويل عرب الدولة اللطيفة إلى (البرانيين) وتحول عرب منطقة
 السنين إلى (البرانيين) وهم جرا

وفي عهد أوام الأيوبي يوجد نقش (أرياني ١٦) عائد إلى القرن الثالث من مصر
 ويشير إحدى الشهادات المتذكرة على (الحميرة) البدو، ونسبة ما يلي بلدية وابن
 وأبنائه مالك جذيمة ومسعد والحارث، وأبناء بلدية من شبح، وعصاة
 (المحمير) ذات باطع، من خدعتين الشين، ويتو شمر يهرش سدا وذي ريمان
 أقاموا لثوان، حاضمت أوام، تمثالاً من البرونز وعد به عبده بأدية لقاء سلامة أبنائه

حلتهم جميعاً وسعد والحارث وسمل أبنته تقوم من ذي خلايم، وأما أصل النقش في
أعداد المسلمين لهم ولأبناء أمثالهم وأسماء والأزواج فليس يهرش، ملكة صفة وأما ريدان
ولهم الملكة من شو وحسد أي عدو، باسم الملكة فلولان ٢٢٢، من ٩٥ - ٩٥ - ٩٥
الجزء ١، من ١٥٠

أما النقش الذين صفوا ويسمون بأسماء اسمية خاصة بالمحزونة العربية، قد
مكروا النقش إلى سبب بأسماء سورية، من المحتمل أن المصطلح *mlhlyh* مذكور
يقصد به الرجل الذين أصبحوا محبي الشعب، انحصاراً وكان المعنى المصطلح يعني
المصطلح الآخر في الخامس بالتاليين - الآدم - *dm*، وهو النقش الهند وأصلها
أصلها في الإهداء أهل اسم كة - الملك، وحرف الفاء التوارد فجاء في عبارة *hly/hw*
والتي يدل الإشارة الخاصة بالمملكة الثانية فهو حرف عربي الأصل *hly/hw*
ويشخص أصلها سلطان الجزيرة العربية الذين دخلوا ضمن مئة المحتاج الرئيسي
ولموجود بعض عناصر الثلاثة اليمنية وسدوا إلى أن يصلحوا المسلك المطروح من على
المعبرين في شكل (١) النقش والإعدادات العصرية لشكلها)

ومطقت الأسطورة العربية مذكورة طيفياً بقول قبائل الجزيرة العربية لسلاسل
النسب التالية بعد أن وصلت إلى اليمن واختلطت مع القبائل المحلية (أمثلاً، بعدد
شعب بن أدك وأخاثة بن ذي الطلائع) (راجع: ١١٦، المجلد ١، من ١٩٥، وهو لا يفرق
نقش القبا من الناس الذين تسميهم أسطورة القرون الوسطى أحياناً بـ (البدو
الحميريون) (العرب الحميريون)

لأنه يستلزم اعتبار أن المصطلح (١) أعيد التوليد في النقش العائدة إلى القرن
السابع بقصد الرجل من منطقة تجران الذين مكثوا خلفاء للملك الحميريين وهوا
معهم ضد سلطان الثانية ^{٣٣}، وكان في تجران وأرجلها في القرن السادس مذكورون من
سلطان الجزيرة العربية، وكانت المدينة المرفق الرئيسي الذي وجد اليمن المتحصنة

١٩٩ الجزء ٥، من ١٥٠
٢٢٢ من ١٩٥ - ١٩٥

١٢٠

26 10 2013

والجزيرة العربية المتروكة، وفي أواخر الخامسة والثلاثين، التجردت بعد من أسماء لوطي
للدينة وأرجلها أسماء عربية أصيلة بدءاً من اسم زعيم الساميين العرب الذين - حجازية
من سبعة ^{٣١}، الذين صفوا بالمعنى في المدينة والعربية ^{٣٢}، وأخيراً في العهد النقيض
ولهم صفوا في تجران ويحذرون بالعربية ليس معلاً بالقدر المطلق ١٩٦، من ١٩٥
١٩٦، وأما في أن تجران صفوا من صفوا المعطاة على لفظة الجزيرة العربية
التي في اللغة العربية، الأمر الذي سطر عليه مذكور في الجزء الأخير من
الجزء ١٩٦

وتتعلق بالأعدادات الجبرولية النقوش التي تظهر في النقش (١) أخرى تدل على معنية
(١) الحميريون، وهي نقوش تعود لزيد (راجع: ٢٢٢)

ويذكر اسم هذا الشخص بشكل مطلق في النقش النقوش على المسطور
والتي إلى القرن السادس، فهي الجزيرة العربية الوسطى، وفي ذاتي هوصل وفيد
بعد من نقش معدي مذكور، يعبر، ظهر شكل شخص في رعدة مخططة من لفظة
ويصل ربما (التي تسمى إلى أصل) في يد، وتجر خلف هذا، ويجوز أن تسمى
- *hly/hw* - تعميم ^{٣٣}

وتسمى الشكل المشابه (الرجل ذو الحية يحمل رمداً مقلوباً وسيفاً في رعدة مذكورة
من لفظة بشكل مطلق) الذي يحمل النقش (العميد يزيد، قائد - معطو لخيرت
في جلن) في النقش رقم (١ Ry 514) موجود في وادي موكوكب الواقع شمالي
تجران، ويجوز أن يوجد النقش (العميد، قائد - معطو لخيرت يرحم ذي جين، ليرحم
على أبناء مالك ذي جين الرحمان أمين) (هذان النقيض موجودان قريباً من النقش
المذكور المتعلق بغزو الجيوش التي أرسلها يوسف أسعد ضد الأخيلاء والتجرايين

أراجع، مثلاً، ٢٠٩، من ٩٥ - ٩٥

٢٢٢ من ١٩٥ - ١٩٥

١٩٥٠ - ١٩٥٠، من ١٩٥ - ١٩٥

١٢١

حاشية ومبتلي وغيرهم. حتى أصبح الأيوبي الهنداويون ملوكاً فسيماً خلال بعض
الفترة الزمنية، وصار الهنداويون وبنوهم تمتد سلطانهم الجزء، ولا يفسر من الأراض
الشمالية وأصبح سلطانها يسمون به غالب الأحيان بهذا أن مؤلفين شعباً من هذا
نوع ما، وفيه النقش 1028 في (أواسط القرن السادس) سمي هذا الشعب باسم
هندان (dhanda)، أي (الشعب الهنداني) ولهم بعد (الشعب هندان).

وهذه هي الترميز اللغوية لتسمية الاتحاد القبلي الكبير باسم قبيلة هندان
القرن، 1028، من 1028، وفي الفترة الأولى من العهد الإسلامي سمي هذا الاتحاد عقبه
بمجرد هندان^{١١} والقبائل الخاصة بانتشار الإسلام شرع بعداً فكرياً من المعتقدات
على أنواعها والتي كانت واقعة في أيدي الزعماء الهنداويين^{١٢}.

تعد طوائف الأراض الهندانية مكاناً حيث كان الرجل يقومون بالتعامل مع
العضو، واستوطنت قبائل مترحلة عديدة في الأراضي الهندانية تقليدياً، وفي النقش 1028
هذا تفسير مفهوم الشعب ذو هندان على النحو التالي: dhanda hgru
1028، أي (الشعب ذو هندان، أهالي اليمن (المتحضرين والبدو)، والعضو في هذه
المسيرة واقع أن البدو دخلوا في قوام الشعب اليمني الكبير، وأخذ الرجل يشكون
وتمتدلتها في الاتحاد القبلي، وقبلوا الاسم المحلي التقليدي هندان ودخلوا في قوام هذا
شعب بمصطلح شعب، وفي نفس النقش توجد أسماء قبائل قبائل كندة وعمراد ومذحج
والتي احتفظت باستقلالياتها، واستخدم بالنسبة إليها اسم جماعي آخر - هو erb -
ولم يخل بعد تحييد الفرق بين استخدام هذين الاسمين ((erb و erb)) في نفس
النقوش ولكن التول الأقدم غرافيا العصرية قد تسببت بعض التور، وفي بداية الشام
سواء عرباً جماعة من البدو الذين لم ينتموا إلى قبيلة واحدة ولم يؤلفوا جماعة قبلية
موجودة^{١٣}.

^{١١} ١٩٨٢، المجلد ٨، الجزء ١، ص ٧٣ - ٧٤.

^{١٢} المصدر تاريخ هندان في ولاية هندان وأجبع بتفاصيل (١٩٨٨).

^{١٣} ١٩٨٢، ص ١١.

وفي تاريخ الهنداويين المصنف من قبل العرفي نصارة (المجموع ١٩٨٢) ص ١٠٠.

ويقال على ما جاء في القسوس الخاصة بالرموز الهندانية المرسلة إلى النبي محمد
صلى الله عليه وسلم فيقول: وهذا شهادة إلى ربهم، ويتضمن النص أيضاً بعض
عبارات الشعار التي تدخل ضمن هفتان، ويبدو أن هذه الأسماء كانت موروثة
للأعراف الهنداويين الذين ظفروا به وسبقهم نفس الشهادة التي توضح مثل قول: لا أعرف
به السلطة، فقد ورد في الشهادة أن مالك بن قيس يعني لأن يعظم شعبه هندان
الأحمر والمرب والخلائط والوالي^{١٤}، الأحمر هم الحسينيون^{١٥} وفي تفسير ابن هشام
المضموم إلى نص ابن سعد ورد اسم هؤلاء الأحمر، وفي البداية ظن أن مصطلح همام
(الذي) الذي يعني الزعماء الزعماء^{١٦}، وفيما بعد خلل في الأواء التي عرفت إلى
الوالي: ذو مران، ذو الأوت، وفيه المسيرة الأكثر انتشاراً كطائفة بنو الأحمر وهم
الحريف والسعيدون وآل بن يارق والسبيعي وآل ذو مران وآل ذو مران والآل وآل
ذو مران^{١٧}، إن مصطلح الأحمر يعني هذا السكان الأصليون ونسبهم إلى
هذه القبيلة أحمر الظاهر وأحمر الخيل وأحمر وشيم^{١٨}، وفيما أصبح يعني
السكان للقرن الذين لم يهتدونوا يدخلون في عداد القبائل^{١٩}.

والثمة الثانية وأردت في نفس ابن سعد وليد هو، وبها وزير ١٠٢٨، المجلد ٨، ص
١١٧١، بمثابة شرياء، إن محمود التول على حق إن صحح ذلك إلى عرب (العرب البدو)
وما يؤكد عليه كذلك بلقواس عند الطبري في نفس المكان: أعرب هندان (البدو
هندان)، ويدخل ضمنهم أرحب ولهم وشاظر وديعة وبهم مريهة وذلان وخريف وعشار

^{١٤} ١٩٨١، المجلد ٨، الجزء ١، ص ٧٣.

^{١٥} القرن ١٠، ص ١٠٠ و ١٠١.

^{١٦} القرن ١٠، ص ١٠١ و ١٠٢.

^{١٧} ١٩٨١، المجلد ٨، ص ٧٤.

^{١٨} ١٩٨١، ص ٧٤ - ٧٥.

^{١٩} ١٩٨١، ص ٧٤ - ٧٥.

^{٢٠} ١٩٨١، ص ٧٤ - ٧٥، وهو يطلق المصطلح (أحمر) hgru، توجد في نقش 1028.

الاجتماعية القبلية المرحلة في مجالات مختلفة ولم تخضع إلى عدد من التغيرات الجوهرية المهمة
 المجتمع إلا في التغيرات المرحلية العليا، وتعد التغيرات والتطورات المرحلية الأولى
 أهمية في القبول التغير الفلكي إلى القرن السادس على أن اللغة العربية أخذت تنمو
 على نطاق أوسع، وقد كان المصنف الأساسي من المستعملين يتكلم باللغة العربية
 وتسمى لغة العربية أصبحت لغة الفقه والسياسة والتجارة والجزيرة التي
 اللغة الفلكية، كما نرى أن لغة الفقه والسياسة والجزيرة العربية كانت
 معروفة جدا في القرن العربي، وقد هيأ هذا الجانب العلاقات المرحلية المتطورات لتغير
 تسمى القرون الذي جرى أثر ظهور الإسلام

لقد أصبح القرون الأولى والتاريخ لهم إحدى القرون السياسية الرئيسية في عهد انتشار
 الإسلام، رغم أنهم كانوا في بداية الأمر القرون الرئيسية القديمة، وتطورت فيما بعد السياسة
 الرئيسية لإثارة الإسلام وقد أدى ذلك إلى أن تقدم القرون المرحلة وشبه المرحلة إلى
 أمطار القرون، فظهر لا يفرق من السطوح الأصلية، وتتميز في الشمال الإسلامي
 قائم على معادلة عصر حواضر العرة الإقليمية (أما إسلامية والحدود)

أما بالنسبة للكثيرين فقد استلزموا في حضرة موت رغم أن الكثرين منهم ترجعوا
 إلى العراق والشام لظهور الفروقات، وشملت المملكة العنصرية (الشمالية) للقرون
 التي والثالث من عصرها والواقعة شمال اليمن تضم قبليتي حضار ومذحج المرحلتين
 وشبه المرحلتين وكذلك سكان الوادي للعنصرين، وأصبحت مدينتي العاصمة (القري
 (تسمى) ومطاني قد ظهرت قبيلة نور العنصرية في شمال اليمن خلال القرون
 الأولى من عصرها وأصبحت قبلي وأراضي مطيرة أخذت تسمى شريجة، الفئة القبلية
 الحاشية، باسم العنصرين (العنصرية) والعنصرية، وتحولت مملكة العنصرين
 بالتدريج إلى قبيلة أو (العنصرية) العنصرين، وكان مكتب النش Ry 535 على حق
 هذا الخط عندما سعى الحكومة شعبا، لأنه ربما شارك في التمرق القاشل الذي شنه
 مالك بن دح على اليمن بتقدم الأول، الرجل الذين شكلوا يسمون بالعنصرين وكان
 مالك يسمى (مالك العنصرية) وخلال القرنين الثاني والثالث انضمت المقامات العنصرية
 للتشويخ في الميقات الحربية للجوهر العنصرية إلى قوام هذه - المحاربين البدو.

وقد تسمى تلك الفترة بدأت الترويض الأولى للعنصرين مع حضرة موت، وفي النش
 بعدت دور الحديث من سحق فتوة الملك العنصري شصار لمرحلتين العنصرية العنصرين
 السكرة تقسيم المساعدة للعنصرين، ومن المحتمل أن ذلك دليل على تعارض العنصرين
 إلى حضرة موت بعد سقوطهم بالقرب من مأرب، وشاكرت العنصرين بعد عدة ما في القرون
 المبني المتطورات على حضرة موت، والنش أرماني ٢٦، الذي يطمعن حدة من هذا
 اللغة بعدد بعض التراكيب التي أصبحت قوما بعد د حاتم العنصرين في حضرة موت، ولا
 سيما لتكون بالقرب من تريم

في القرن الخامس شارك العنصرين في فترات العنصرين على الجزيرة العربية
 لإثنية وأعادوا فيها بمساعلتهم مملكتهم التي وحدها بلعنها الرجل وسكانه سطل
 الإثنية العنصرين، ولأنه سطلان ومدينة الزاوية - وطس أي على حين التاريخ
 الأساسي للمملكة العنصرية (العنصرية) حضر موت يدل على أن العنصرين للرجل
 اشجع فيها بالدور الثالث سواء في القوام العام للمملكة أو في قوام الفئة الحاشية
 بعد التغير المملكة العنصرية القديمة في الشمال وأصل وأصل العنصرين
 الاصطلاح بالدور العنصرين في اليمن، وكان زعيمهم يزيد بن كعبية والي الملك أبرهة
 أي أنه كان داخلا في قوام من ألبية القوية اليمنية وتزامن انتفاضة الأخوان اليمنيين
 الحثيين

لقد سبق أن نزع الجزء الكبير من العنصرين (الوقفا للمدالي - زهاء ٦٠ ألف
 شخص) بعد سحق مملكتهم (أخلال القرنين الخامس والسادس) من لمر دي مكدة
 ومادة إلى حضرة موت

وقد طاقته لتطعن حضرة موت القبائل العنصرية (الولا سيماء، الصنيدية) التي ربما وصلته
 لها في القرن الثالث (لا يزال يناقش النش العنصري للصنيدية)، وكان الصنيديين في
 بعض الأحيان يهاجمون لا العنصرين بل السكان (العنصرين)، والسكان الأصليين

إلى المستعمرات التي جعلت هؤلاء من الذين يحسدونهم، وشككوا في شخصيتهم الموروثة
التي كانت تعبرها العداوة والكره تجاه اليهود الأسود، وقد ألقوا قنبلة بعد القنبلة في
من الحركات الإسلامية التي دخلت المدن والقرى

لقد شككوا في مجهودات هؤلاء القوم في المقاومة الأولى التي وصلت إلى أهدافها
التي كانت لهم، واستعملواهم في الشؤون المتعلقة بفتح بلادهم التي كانت
وذلك في الزمان والشأن، فخلعت القنبلة الأخيرة طائفت النصارى في فلسطين
الإسرائيلية إلى أنشأت بلاد ووسعت حتى فلسطين، وفتح وعقد، وأصبح الواقع الفلسطيني
أصبح منطقاً الجدار والسور التي كانت تسمى سور وحصن الألف ليلة التي كانت
تسمى سورين، وهذا بعد نمو التوسعات، وفتحت مواقع إقامة المذبحين التي كانت
إقامة سائر القسطنطينية الأصلية إلا أن المذبحين أزالوها تدرجها نظاماً أزالوا
القسطنطينية الأخرى التي وصلت إلى هذه المنطقة، فربما حينئذ أزيلت في منطق
إلى والتي كانت تسمى منطقاً للأخبار (المسلمين ذوي الأصل الحميري، أمشيرة محمد
بن يوسف الأرمينية مسبارد قيسياً بمسند محمود طهاتيسا لقيتيسا
تاريخاً من طهاتيسا من تاريخ

والعهد العربي في أصفاء مع المذبحين والتدريج القسطنطينية الأخرى منهم التي أنهم
تسمى (الأملاك، قنبلة طهاتيسا الحميرية) ^{١٢١}، وأصبحت منطق أرضي سري حزين
وجميع السكان يسمون تدرجاً باسم مذبح، ولا حكمة من حيث طابع الأرضي
ولست السطحة المظهر غير المذبحين استعملوا قنبلة وأصبحتوا منطقاً الحميرية
التي كانت في القرن العاشر وصل للقلل واستعملت المذبحين على مناطق البحر
للتدريج للحر، وخراب (أخبار) ^{١٢٢} وقد استغرق عمل عملية نقل المذبحين منذ

١٢١٧ هـ - ١٢٢٠ هـ
أرجح منذ ١٢٢٠ هـ
١٢٢٠ هـ
١٢٢٠ هـ - ١٢٢٠ هـ

قنبلة بعد، وحصلت المظاهرات في القرن العاشر صدر أهم قنبلة في سري وفتح منذ
بعد قنبلة طهاتيسا، هناك أحد أهداف طهاتيسا المذبحين خلال القرن التاسع
والعاشر في عهد المماليك الناشئة على أنشأت القنبلة، وهذا بعد سيطرتهم وفتح طهاتيسا
مناطق المذبحين الذين هم من المماليك، وهذا بعد سيطرتهم وفتح طهاتيسا
للمناطق التي كانت ولا تسمى مع أطراف القصور المذبحين المماليك، وسكن على طهاتيسا
على سري في العهد الحميري، هذا العهد الحميري والقرن سري ليس سري بل سري
إلى سري (الأملاك)، والمماليك استعملت في الأرض والمماليك في وسط المماليك والحميرية
من والده لمحتضن بين يدي القنبلة وفتحتها السلام، وهذا بعد سيطرتهم وفتح طهاتيسا
التي كانت لا تنتهي إلى القنبلة وأصبح يكون السري، فربما من أفراد أحد القنبلة يكون له
بالقنبلة والحميرية، وسارت القنبلة القديمة أشبه رجل وحشاً، وضعت القنبلة في
جوارها إلى سري، وأصبحت المماليك والقنبلة التي كانت السري الأصلية
والتي كانت من سري، وأصبحت القنبلة (الأملاك) وأصبحت القنبلة (الأملاك) والحميرية
ومن جوار تلك سري، فربما إلى نفسها ثلاث فتحات من الأفراد، الرجل والسري
الرجل والمماليك (الأملاك) هذا في عهد نشر الإسلام

وفي الأخير زالت من الاستطعام طهاتيسا شعب بمعناها القديم والتي لمعناها في
القرن العشرين والتحت الشعوب، والحميرية في القنبلة وسارت سري بطريق المصنع
قنبلة، وفي مجرى أنشأت الشعوب، والحميرية في القنبلة وسارت سري بطريق المصنع
أبوا مع مرور الزمن هذه المزارعين الذين أصبحوا تدرجاً لسائر القنبلة الإقطاعيين
بشكل مباشر، وبدأ القنبلة المذبحين يستعملون القرى وتحول جزء منهم إلى مزارعين
للمماليك طهاتيسا وأصبح بعضهم الأخرى من القرى مظهري الحق، والحميرية عن المزارعين
الأملاك، ليس جميعهم وليس لأبو أصبحوا، أفراداً للقنبلة وفتحت السطحة طهاتيسا
بالجريدة العربية.

أي أن طهاتيسا وبكيل وخم لأن قد استطاعوا ابتلاع القنبلة الرجل - التدرج

والتي قدمها قسده (الكلمة) التي تجعل المسلمين واحد مأموناً في القصد
 نسبة المودة إلى على طائفتي (الغلبة) للصفوة التي هي القصدون (الغلبة)
 بناءً أن هم الهدى في طائفة يختلف من هم الأغنياء القصدون - بذلك أن طائفة
 الهدى، وطائفة (الوفاة) الصبرية (المؤمنون) المأجورين، ثم القصد والهدى طائفة
 سائر العرب أو مملوكة الإسلام، وطائفة جميع طائفتي المؤمنين تعتبر في طائفتهم من
 من فضل صبر العرب، وطائفة الهدى أيضاً عرباً مخلصاً ومسلماً صالحاً - وطائفة
 قولهم شيء طائفة بسند الشجر الأعظم الآخر للفرقة (الانتموية) في الكفاية
 الصبرية، وهم مشايخ الصبرية (القصدون) الثاني مشايخ الذي الهدى المأمون من الأغنياء
 للأطراف المخلصية (الانتموية) الهدى، ولم تتعارض الوفاة المخلصية مع العربية
 ساداً طائفة تمارض معها القصدية القصدية، وطائفة الوفاة المخلصية موجودة من
 ساداً لهم في الأمر العربية والإسلامية، طائفة طائفة (الوفاة) الصبرية (المؤمنون) تتطابق من
 الصبرية وطائفة المسلمين صوماً بأنهم عرب (القصدون) (الغلبة) (المسلمون)
 (المسلمون) (الغلبة) من المسلمين (1)

وهي من القرون السبع - العشر يمكن ملاحظة تطور وتزايد هذا الوحي
 الذي عربي - أولاً في طائفة الوحي الذي أمام الشعب العربي المائل للقرون الوسطى -
 واسع مسطوح العرب معاً من العرب الهدى في المعنى على العرب - جميع المؤمنين
 في العهد الإسلامي المبكر - في كون النزاع انتمائي بين المخلصين والمخلصين
 بين أمراء بني أمية حتى الحق في أن يسموا عرباً، لأنهم المخلصون (المخلصون)
 من القصدية (1) (2) وأسفست الخلافة والفرقة القصدية في المناطق الوسطى من
 دولة الخلافة في أن هي المؤمنين بطائفة العربية، وساعد على ذلك مثلاً، التصور بأن

(1) القصدية (الوفاة) الصبرية العربية بعبارة وشعار الموقفي (الهدى) (1) (2) (3) (4) (5) (6) (7) (8) (9) (10) (11) (12) (13) (14) (15) (16) (17) (18) (19) (20) (21) (22) (23) (24) (25) (26) (27) (28) (29) (30) (31) (32) (33) (34) (35) (36) (37) (38) (39) (40) (41) (42) (43) (44) (45) (46) (47) (48) (49) (50) (51) (52) (53) (54) (55) (56) (57) (58) (59) (60) (61) (62) (63) (64) (65) (66) (67) (68) (69) (70) (71) (72) (73) (74) (75) (76) (77) (78) (79) (80) (81) (82) (83) (84) (85) (86) (87) (88) (89) (90) (91) (92) (93) (94) (95) (96) (97) (98) (99) (100) (101) (102) (103) (104) (105) (106) (107) (108) (109) (110) (111) (112) (113) (114) (115) (116) (117) (118) (119) (120) (121) (122) (123) (124) (125) (126) (127) (128) (129) (130) (131) (132) (133) (134) (135) (136) (137) (138) (139) (140) (141) (142) (143) (144) (145) (146) (147) (148) (149) (150) (151) (152) (153) (154) (155) (156) (157) (158) (159) (160) (161) (162) (163) (164) (165) (166) (167) (168) (169) (170) (171) (172) (173) (174) (175) (176) (177) (178) (179) (180) (181) (182) (183) (184) (185) (186) (187) (188) (189) (190) (191) (192) (193) (194) (195) (196) (197) (198) (199) (200) (201) (202) (203) (204) (205) (206) (207) (208) (209) (210) (211) (212) (213) (214) (215) (216) (217) (218) (219) (220) (221) (222) (223) (224) (225) (226) (227) (228) (229) (230) (231) (232) (233) (234) (235) (236) (237) (238) (239) (240) (241) (242) (243) (244) (245) (246) (247) (248) (249) (250) (251) (252) (253) (254) (255) (256) (257) (258) (259) (260) (261) (262) (263) (264) (265) (266) (267) (268) (269) (270) (271) (272) (273) (274) (275) (276) (277) (278) (279) (280) (281) (282) (283) (284) (285) (286) (287) (288) (289) (290) (291) (292) (293) (294) (295) (296) (297) (298) (299) (300) (301) (302) (303) (304) (305) (306) (307) (308) (309) (310) (311) (312) (313) (314) (315) (316) (317) (318) (319) (320) (321) (322) (323) (324) (325) (326) (327) (328) (329) (330) (331) (332) (333) (334) (335) (336) (337) (338) (339) (340) (341) (342) (343) (344) (345) (346) (347) (348) (349) (350) (351) (352) (353) (354) (355) (356) (357) (358) (359) (360) (361) (362) (363) (364) (365) (366) (367) (368) (369) (370) (371) (372) (373) (374) (375) (376) (377) (378) (379) (380) (381) (382) (383) (384) (385) (386) (387) (388) (389) (390) (391) (392) (393) (394) (395) (396) (397) (398) (399) (400) (401) (402) (403) (404) (405) (406) (407) (408) (409) (410) (411) (412) (413) (414) (415) (416) (417) (418) (419) (420) (421) (422) (423) (424) (425) (426) (427) (428) (429) (430) (431) (432) (433) (434) (435) (436) (437) (438) (439) (440) (441) (442) (443) (444) (445) (446) (447) (448) (449) (450) (451) (452) (453) (454) (455) (456) (457) (458) (459) (460) (461) (462) (463) (464) (465) (466) (467) (468) (469) (470) (471) (472) (473) (474) (475) (476) (477) (478) (479) (480) (481) (482) (483) (484) (485) (486) (487) (488) (489) (490) (491) (492) (493) (494) (495) (496) (497) (498) (499) (500) (501) (502) (503) (504) (505) (506) (507) (508) (509) (510) (511) (512) (513) (514) (515) (516) (517) (518) (519) (520) (521) (522) (523) (524) (525) (526) (527) (528) (529) (530) (531) (532) (533) (534) (535) (536) (537) (538) (539) (540) (541) (542) (543) (544) (545) (546) (547) (548) (549) (550) (551) (552) (553) (554) (555) (556) (557) (558) (559) (560) (561) (562) (563) (564) (565) (566) (567) (568) (569) (570) (571) (572) (573) (574) (575) (576) (577) (578) (579) (580) (581) (582) (583) (584) (585) (586) (587) (588) (589) (590) (591) (592) (593) (594) (595) (596) (597) (598) (599) (600) (601) (602) (603) (604) (605) (606) (607) (608) (609) (610) (611) (612) (613) (614) (615) (616) (617) (618) (619) (620) (621) (622) (623) (624) (625) (626) (627) (628) (629) (630) (631) (632) (633) (634) (635) (636) (637) (638) (639) (640) (641) (642) (643) (644) (645) (646) (647) (648) (649) (650) (651) (652) (653) (654) (655) (656) (657) (658) (659) (660) (661) (662) (663) (664) (665) (666) (667) (668) (669) (670) (671) (672) (673) (674) (675) (676) (677) (678) (679) (680) (681) (682) (683) (684) (685) (686) (687) (688) (689) (690) (691) (692) (693) (694) (695) (696) (697) (698) (699) (700) (701) (702) (703) (704) (705) (706) (707) (708) (709) (710) (711) (712) (713) (714) (715) (716) (717) (718) (719) (720) (721) (722) (723) (724) (725) (726) (727) (728) (729) (730) (731) (732) (733) (734) (735) (736) (737) (738) (739) (740) (741) (742) (743) (744) (745) (746) (747) (748) (749) (750) (751) (752) (753) (754) (755) (756) (757) (758) (759) (760) (761) (762) (763) (764) (765) (766) (767) (768) (769) (770) (771) (772) (773) (774) (775) (776) (777) (778) (779) (780) (781) (782) (783) (784) (785) (786) (787) (788) (789) (790) (791) (792) (793) (794) (795) (796) (797) (798) (799) (800) (801) (802) (803) (804) (805) (806) (807) (808) (809) (810) (811) (812) (813) (814) (815) (816) (817) (818) (819) (820) (821) (822) (823) (824) (825) (826) (827) (828) (829) (830) (831) (832) (833) (834) (835) (836) (837) (838) (839) (840) (841) (842) (843) (844) (845) (846) (847) (848) (849) (850) (851) (852) (853) (854) (855) (856) (857) (858) (859) (860) (861) (862) (863) (864) (865) (866) (867) (868) (869) (870) (871) (872) (873) (874) (875) (876) (877) (878) (879) (880) (881) (882) (883) (884) (885) (886) (887) (888) (889) (890) (891) (892) (893) (894) (895) (896) (897) (898) (899) (900) (901) (902) (903) (904) (905) (906) (907) (908) (909) (910) (911) (912) (913) (914) (915) (916) (917) (918) (919) (920) (921) (922) (923) (924) (925) (926) (927) (928) (929) (930) (931) (932) (933) (934) (935) (936) (937) (938) (939) (940) (941) (942) (943) (944) (945) (946) (947) (948) (949) (950) (951) (952) (953) (954) (955) (956) (957) (958) (959) (960) (961) (962) (963) (964) (965) (966) (967) (968) (969) (970) (971) (972) (973) (974) (975) (976) (977) (978) (979) (980) (981) (982) (983) (984) (985) (986) (987) (988) (989) (990) (991) (992) (993) (994) (995) (996) (997) (998) (999) (1000)



المؤمنون هم العرب، العرب، العرب الأصليون الحقيقيون الذين يطلقون على المسلمين
 المسلمون - العرب المسلمون (1)

وإنهم ذلك فإن أصبح الواسع المطلق لمصطلح (العرب) أم يتوسع في العربية العامة
 هذه، فمشاريع القصدون الثاني عشر والاكث عشر احتفظوا ببعض الخصائص
 المصغرة العامة في قولهم (العرب) هم فئة من الناس الذين يحتفظون من مبادئ المؤمنين
 قولهم حاولت في القرن الماضي أن أقدم الرقابة على مصطلح العربان وغيره (1)
 عند قولهم (1) (2) (3) (4) (5) (6) (7) (8) (9) (10) (11) (12) (13) (14) (15) (16) (17) (18) (19) (20) (21) (22) (23) (24) (25) (26) (27) (28) (29) (30) (31) (32) (33) (34) (35) (36) (37) (38) (39) (40) (41) (42) (43) (44) (45) (46) (47) (48) (49) (50) (51) (52) (53) (54) (55) (56) (57) (58) (59) (60) (61) (62) (63) (64) (65) (66) (67) (68) (69) (70) (71) (72) (73) (74) (75) (76) (77) (78) (79) (80) (81) (82) (83) (84) (85) (86) (87) (88) (89) (90) (91) (92) (93) (94) (95) (96) (97) (98) (99) (100) (101) (102) (103) (104) (105) (106) (107) (108) (109) (110) (111) (112) (113) (114) (115) (116) (117) (118) (119) (120) (121) (122) (123) (124) (125) (126) (127) (128) (129) (130) (131) (132) (133) (134) (135) (136) (137) (138) (139) (140) (141) (142) (143) (144) (145) (146) (147) (148) (149) (150) (151) (152) (153) (154) (155) (156) (157) (158) (159) (160) (161) (162) (163) (164) (165) (166) (167) (168) (169) (170) (171) (172) (173) (174) (175) (176) (177) (178) (179) (180) (181) (182) (183) (184) (185) (186) (187) (188) (189) (190) (191) (192) (193) (194) (195) (196) (197) (198) (199) (200) (201) (202) (203) (204) (205) (206) (207) (208) (209) (210) (211) (212) (213) (214) (215) (216) (217) (218) (219) (220) (221) (222) (223) (224) (225) (226) (227) (228) (229) (230) (231) (232) (233) (234) (235) (236) (237) (238) (239) (240) (241) (242) (243) (244) (245) (246) (247) (248) (249) (250) (251) (252) (253) (254) (255) (256) (257) (258) (259) (260) (261) (262) (263) (264) (265) (266) (267) (268) (269) (270) (271) (272) (273) (274) (275) (276) (277) (278) (279) (280) (281) (282) (283) (284) (285) (286) (287) (288) (289) (290) (291) (292) (293) (294) (295) (296) (297) (298) (299) (300) (301) (302) (303) (304) (305) (306) (307) (308) (309) (310) (311) (312) (313) (314) (315) (316) (317) (318) (319) (320) (321) (322) (323) (324) (325) (326) (327) (328) (329) (330) (331) (332) (333) (334) (335) (336) (337) (338) (339) (340) (341) (342) (343) (344) (345) (346) (347) (348) (349) (350) (351) (352) (353) (354) (355) (356) (357) (358) (359) (360) (361) (362) (363) (364) (365) (366) (367) (368) (369) (370) (371) (372) (373) (374) (375) (376) (377) (378) (379) (380) (381) (382) (383) (384) (385) (386) (387) (388) (389) (390) (391) (392) (393) (394) (395) (396) (397) (398) (399) (400) (401) (402) (403) (404) (405) (406) (407) (408) (409) (410) (411) (412) (413) (414) (415) (416) (417) (418) (419) (420) (421) (422) (423) (424) (425) (426) (427) (428) (429) (430) (431) (432) (433) (434) (435) (436) (437) (438) (439) (440) (441) (442) (443) (444) (445) (446) (447) (448) (449) (450) (451) (452) (453) (454) (455) (456) (457) (458) (459) (460) (461) (462) (463) (464) (465) (466) (467) (468) (469) (470) (471) (472) (473) (474) (475) (476) (477) (478) (479) (480) (481) (482) (483) (484) (485) (486) (487) (488) (489) (490) (491) (492) (493) (494) (495) (496) (497) (498) (499) (500) (501) (502) (503) (504) (505) (506) (507) (508) (509) (510) (511) (512) (513) (514) (515) (516) (517) (518) (519) (520) (521) (522) (523) (524) (525) (526) (527) (528) (529) (530) (531) (532) (533) (534) (535) (536) (537) (538) (539) (540) (541) (542) (543) (544) (545) (546) (547) (548) (549) (550) (551) (552) (553) (554) (555) (556) (557) (558) (559) (560) (561) (562) (563) (564) (565) (566) (567) (568) (569) (570) (571) (572) (573) (574) (575) (576) (577) (578) (579) (580) (581) (582) (583) (584) (585) (586) (587) (588) (589) (590) (591) (592) (593) (594) (595) (596) (597) (598) (599) (600) (601) (602) (603) (604) (605) (606) (607) (608) (609) (610) (611) (612) (613) (614) (615) (616) (617) (618) (619) (620) (621) (622) (623) (624) (625) (626) (627) (628) (629) (630) (631) (632) (633) (634) (635) (636) (637) (638) (639) (640) (641) (642) (643) (644) (645) (646) (647) (648) (649) (650) (651) (652) (653) (654) (655) (656) (657) (658) (659) (660) (661) (662) (663) (664) (665) (666) (667) (668) (669) (670) (671) (672) (673) (674) (675) (676) (677) (678) (679) (680) (681) (682) (683) (684) (685) (686) (687) (688) (689) (690) (691) (692) (693) (694) (695) (696) (697) (698) (699) (700) (701) (702) (703) (704) (705) (706) (707) (708) (709) (710) (711) (712) (713) (714) (715) (716) (717) (718) (719) (720) (721) (722) (723) (724) (725) (726) (727) (728) (729) (730) (731) (732) (733) (734) (735) (736) (737) (738) (739) (740) (741) (742) (743) (744) (745) (746) (747) (748) (749) (750) (751) (752) (753) (754) (755) (756) (757) (758) (759) (760) (761) (762) (763) (764) (765) (766) (767) (768) (769) (770) (771) (772) (773) (774) (775) (776) (777) (778) (779) (780) (781) (782) (783) (784) (785) (786) (787) (788) (789) (790) (791) (792) (793) (794) (795) (796) (797) (798) (799) (800) (801) (802) (803) (804) (805) (806) (807) (808) (809) (810) (811) (812) (813) (814) (815) (816) (817) (818) (819) (820) (821) (822) (823) (824) (825) (826) (827) (828) (829) (830) (831) (832) (833) (834) (835) (836) (837) (838) (839) (840) (841) (842) (843) (844) (845) (846) (847) (848) (849) (850) (851) (852) (853) (854) (855) (856) (857) (858) (859) (860) (861) (862) (863) (864) (865) (866) (867) (868) (869) (870) (871) (872) (873) (874) (875) (876) (877) (878) (879) (880) (881) (882) (883) (884) (885) (886) (887) (888) (889) (890) (891) (892) (893) (894) (895) (896) (897) (898) (899) (900) (901) (902) (903) (904) (905) (906) (907) (908) (909) (910) (911) (912) (913) (914) (915) (916) (917) (918) (919) (920) (921) (922) (923) (924) (925) (926) (927) (928) (929) (930) (931) (932) (933) (934) (935) (936) (937) (938) (939) (940) (941) (942) (943) (944) (945) (946) (947) (948) (949) (950) (951) (952) (953) (954) (955) (956) (957) (958) (959) (960) (961) (962) (963) (964) (965) (966) (967) (968) (969) (970) (971) (972) (973) (974) (975) (976) (977) (978) (979) (980) (981) (982) (983) (984) (985) (986) (987) (988) (989) (990) (991) (992) (993) (994) (995) (996) (997) (998) (999) (1000)

لقد تطوّر التصور عن ضرورة الفئات لدى المؤمنين تحت تأثير العملية العامة
 بتشكيل الطيف العربي في القرون الوسطى، وكان من العوامل الرئيسية لهذا التطور
 - الإسلام واللغة القصدية، والتفكير الإنمائي والمستطوري الذي يقبل بغير ممانعة
 العربية إضافة إلى القليل التي طغلت تحتلهم بالعربية، وقد تسلط على هذه المرحلة
 الواسعة النطاق للغة العربية والتي طغلت موجودة في التسلط، وحضر لشرفها وساد
 بواسطة القضاة أن يهيئ جميع الجنود بالمسلمين عربياً، وهذا لما جاء في الحديث
 النبوي (1) (2) (3) (4) (5) (6) (7) (8) (9) (10) (11) (12) (13) (14) (15) (16) (17) (18) (19) (20) (21) (22) (23) (24) (25) (26) (27) (28) (29) (30) (31) (32) (33) (34) (35) (36) (37) (38) (39) (40) (41) (42) (43) (44) (45) (46) (47) (48) (49) (50) (51) (52) (53) (54) (55) (56) (57) (58) (59) (60) (61) (62) (63) (64) (65) (66) (67) (68) (69) (70) (71) (72) (73) (74) (75) (76) (77) (78) (79) (80) (81) (82) (83) (84) (85) (86) (87) (88) (89) (90) (91) (92) (93) (94) (95) (96) (97) (98) (99) (100) (101) (102) (103) (104) (105) (106) (107) (108) (109) (110) (111) (112) (113) (114) (115) (116) (117) (118) (119) (120) (121) (122) (123) (124) (125) (126) (127) (128) (129) (130) (131) (132) (133) (134) (135) (136) (137) (138) (139) (140) (141) (142) (143) (144) (145) (146) (147) (148) (149) (150) (151) (152) (153) (154) (155) (156) (157) (158) (159) (160) (161) (162) (163) (164) (165) (166) (167) (168) (169) (170) (171) (172) (173) (174) (175) (176) (177) (178) (179) (180) (181) (182) (183) (184) (185) (186) (187) (188) (189) (190) (191) (192) (193) (194) (195) (196) (197) (198) (199) (200) (201) (202) (203) (204) (205) (206) (207) (208) (209) (210) (211) (212) (213) (214) (215) (216) (217) (218) (219) (220) (221) (222) (223) (224) (225) (226) (227) (228) (229) (230) (231) (232) (233) (234) (235) (236) (237) (238) (239) (240) (241) (242) (243) (244) (245) (246) (247) (248) (249) (250) (251) (252) (253) (254) (255) (256) (257) (258) (259) (260) (261) (262) (263) (264) (265) (266) (267) (268) (269) (270) (271) (272) (273) (274) (275) (276) (277) (278) (279) (280) (281) (282) (283) (284) (285) (286) (287) (288) (

الطريق (البحري) إلى أن يتأثروا من بعض المصالح العامة بسبب أهمية هذه المنطقة لهم من حيث
 (الإستراتيجية عند التمسك بل من حرب العرب ضد الفلاحين) (١١) وحتى عند الأمر ببناء
 صومع القلعة في نهاية القرنين مائة وأربعين لم يغيروا من حيث عدم قدرتهم على العمل
 حرف (الصيد) (الشهد) و(١٢) لعدم الصيادين أيضا العرب في أعمالهم عندما
 غلبوا من خروج الصيادين العرب دخلوا (١٣) والحصون هو أول من سكن
 فيه (١٤) من بين الحفريات الممنوع (١٥) على الحدود بلقب عظيم العرب (١٦) (١٧) (١٨) (١٩) (٢٠)
 (٢١) (٢٢) (٢٣) (٢٤) (٢٥) (٢٦) (٢٧) (٢٨) (٢٩) (٣٠) (٣١) (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠) (٤١) (٤٢) (٤٣) (٤٤) (٤٥) (٤٦) (٤٧) (٤٨) (٤٩) (٥٠) (٥١) (٥٢) (٥٣) (٥٤) (٥٥) (٥٦) (٥٧) (٥٨) (٥٩) (٦٠) (٦١) (٦٢) (٦٣) (٦٤) (٦٥) (٦٦) (٦٧) (٦٨) (٦٩) (٧٠) (٧١) (٧٢) (٧٣) (٧٤) (٧٥) (٧٦) (٧٧) (٧٨) (٧٩) (٨٠) (٨١) (٨٢) (٨٣) (٨٤) (٨٥) (٨٦) (٨٧) (٨٨) (٨٩) (٩٠) (٩١) (٩٢) (٩٣) (٩٤) (٩٥) (٩٦) (٩٧) (٩٨) (٩٩) (١٠٠)

غير أنه يقول (١١) ذلك وخلال هذا الوقت على مدى القرون الوسطى سكنها - بطريرك
 المسيح هناك لتقليد الحبري القديم - (١٢) (١٣) (١٤) (١٥) (١٦) (١٧) (١٨) (١٩) (٢٠) (٢١) (٢٢) (٢٣) (٢٤) (٢٥) (٢٦) (٢٧) (٢٨) (٢٩) (٣٠) (٣١) (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠) (٤١) (٤٢) (٤٣) (٤٤) (٤٥) (٤٦) (٤٧) (٤٨) (٤٩) (٥٠) (٥١) (٥٢) (٥٣) (٥٤) (٥٥) (٥٦) (٥٧) (٥٨) (٥٩) (٦٠) (٦١) (٦٢) (٦٣) (٦٤) (٦٥) (٦٦) (٦٧) (٦٨) (٦٩) (٧٠) (٧١) (٧٢) (٧٣) (٧٤) (٧٥) (٧٦) (٧٧) (٧٨) (٧٩) (٨٠) (٨١) (٨٢) (٨٣) (٨٤) (٨٥) (٨٦) (٨٧) (٨٨) (٨٩) (٩٠) (٩١) (٩٢) (٩٣) (٩٤) (٩٥) (٩٦) (٩٧) (٩٨) (٩٩) (١٠٠)

(١١) (١٢) (١٣) (١٤) (١٥) (١٦) (١٧) (١٨) (١٩) (٢٠) (٢١) (٢٢) (٢٣) (٢٤) (٢٥) (٢٦) (٢٧) (٢٨) (٢٩) (٣٠) (٣١) (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠) (٤١) (٤٢) (٤٣) (٤٤) (٤٥) (٤٦) (٤٧) (٤٨) (٤٩) (٥٠) (٥١) (٥٢) (٥٣) (٥٤) (٥٥) (٥٦) (٥٧) (٥٨) (٥٩) (٦٠) (٦١) (٦٢) (٦٣) (٦٤) (٦٥) (٦٦) (٦٧) (٦٨) (٦٩) (٧٠) (٧١) (٧٢) (٧٣) (٧٤) (٧٥) (٧٦) (٧٧) (٧٨) (٧٩) (٨٠) (٨١) (٨٢) (٨٣) (٨٤) (٨٥) (٨٦) (٨٧) (٨٨) (٨٩) (٩٠) (٩١) (٩٢) (٩٣) (٩٤) (٩٥) (٩٦) (٩٧) (٩٨) (٩٩) (١٠٠)

- (١) ١٠٠ - ١٠١
- (٢) ١٠١ - ١٠٢
- (٣) ١٠٢ - ١٠٣
- (٤) ١٠٣ - ١٠٤
- (٥) ١٠٤ - ١٠٥
- (٦) ١٠٥ - ١٠٦
- (٧) ١٠٦ - ١٠٧
- (٨) ١٠٧ - ١٠٨
- (٩) ١٠٨ - ١٠٩
- (١٠) ١٠٩ - ١١٠
- (١١) ١١٠ - ١١١
- (١٢) ١١١ - ١١٢
- (١٣) ١١٢ - ١١٣
- (١٤) ١١٣ - ١١٤
- (١٥) ١١٤ - ١١٥
- (١٦) ١١٥ - ١١٦
- (١٧) ١١٦ - ١١٧
- (١٨) ١١٧ - ١١٨
- (١٩) ١١٨ - ١١٩
- (٢٠) ١١٩ - ١٢٠
- (٢١) ١٢٠ - ١٢١
- (٢٢) ١٢١ - ١٢٢
- (٢٣) ١٢٢ - ١٢٣
- (٢٤) ١٢٣ - ١٢٤
- (٢٥) ١٢٤ - ١٢٥
- (٢٦) ١٢٥ - ١٢٦
- (٢٧) ١٢٦ - ١٢٧
- (٢٨) ١٢٧ - ١٢٨
- (٢٩) ١٢٨ - ١٢٩
- (٣٠) ١٢٩ - ١٣٠
- (٣١) ١٣٠ - ١٣١
- (٣٢) ١٣١ - ١٣٢
- (٣٣) ١٣٢ - ١٣٣
- (٣٤) ١٣٣ - ١٣٤
- (٣٥) ١٣٤ - ١٣٥
- (٣٦) ١٣٥ - ١٣٦
- (٣٧) ١٣٦ - ١٣٧
- (٣٨) ١٣٧ - ١٣٨
- (٣٩) ١٣٨ - ١٣٩
- (٤٠) ١٣٩ - ١٤٠
- (٤١) ١٤٠ - ١٤١
- (٤٢) ١٤١ - ١٤٢
- (٤٣) ١٤٢ - ١٤٣
- (٤٤) ١٤٣ - ١٤٤
- (٤٥) ١٤٤ - ١٤٥
- (٤٦) ١٤٥ - ١٤٦
- (٤٧) ١٤٦ - ١٤٧
- (٤٨) ١٤٧ - ١٤٨
- (٤٩) ١٤٨ - ١٤٩
- (٥٠) ١٤٩ - ١٥٠
- (٥١) ١٥٠ - ١٥١
- (٥٢) ١٥١ - ١٥٢
- (٥٣) ١٥٢ - ١٥٣
- (٥٤) ١٥٣ - ١٥٤
- (٥٥) ١٥٤ - ١٥٥
- (٥٦) ١٥٥ - ١٥٦
- (٥٧) ١٥٦ - ١٥٧
- (٥٨) ١٥٧ - ١٥٨
- (٥٩) ١٥٨ - ١٥٩
- (٦٠) ١٥٩ - ١٦٠
- (٦١) ١٦٠ - ١٦١
- (٦٢) ١٦١ - ١٦٢
- (٦٣) ١٦٢ - ١٦٣
- (٦٤) ١٦٣ - ١٦٤
- (٦٥) ١٦٤ - ١٦٥
- (٦٦) ١٦٥ - ١٦٦
- (٦٧) ١٦٦ - ١٦٧
- (٦٨) ١٦٧ - ١٦٨
- (٦٩) ١٦٨ - ١٦٩
- (٧٠) ١٦٩ - ١٧٠
- (٧١) ١٧٠ - ١٧١
- (٧٢) ١٧١ - ١٧٢
- (٧٣) ١٧٢ - ١٧٣
- (٧٤) ١٧٣ - ١٧٤
- (٧٥) ١٧٤ - ١٧٥
- (٧٦) ١٧٥ - ١٧٦
- (٧٧) ١٧٦ - ١٧٧
- (٧٨) ١٧٧ - ١٧٨
- (٧٩) ١٧٨ - ١٧٩
- (٨٠) ١٧٩ - ١٨٠
- (٨١) ١٨٠ - ١٨١
- (٨٢) ١٨١ - ١٨٢
- (٨٣) ١٨٢ - ١٨٣
- (٨٤) ١٨٣ - ١٨٤
- (٨٥) ١٨٤ - ١٨٥
- (٨٦) ١٨٥ - ١٨٦
- (٨٧) ١٨٦ - ١٨٧
- (٨٨) ١٨٧ - ١٨٨
- (٨٩) ١٨٨ - ١٨٩
- (٩٠) ١٨٩ - ١٩٠
- (٩١) ١٩٠ - ١٩١
- (٩٢) ١٩١ - ١٩٢
- (٩٣) ١٩٢ - ١٩٣
- (٩٤) ١٩٣ - ١٩٤
- (٩٥) ١٩٤ - ١٩٥
- (٩٦) ١٩٥ - ١٩٦
- (٩٧) ١٩٦ - ١٩٧
- (٩٨) ١٩٧ - ١٩٨
- (٩٩) ١٩٨ - ١٩٩
- (١٠٠) ١٩٩ - ٢٠٠

٢٠٠٠ - ٢٠٠١
 ٢٠٠١ - ٢٠٠٢
 ٢٠٠٢ - ٢٠٠٣
 ٢٠٠٣ - ٢٠٠٤
 ٢٠٠٤ - ٢٠٠٥
 ٢٠٠٥ - ٢٠٠٦
 ٢٠٠٦ - ٢٠٠٧
 ٢٠٠٧ - ٢٠٠٨
 ٢٠٠٨ - ٢٠٠٩
 ٢٠٠٩ - ٢٠١٠
 ٢٠١٠ - ٢٠١١
 ٢٠١١ - ٢٠١٢
 ٢٠١٢ - ٢٠١٣
 ٢٠١٣ - ٢٠١٤
 ٢٠١٤ - ٢٠١٥
 ٢٠١٥ - ٢٠١٦
 ٢٠١٦ - ٢٠١٧
 ٢٠١٧ - ٢٠١٨
 ٢٠١٨ - ٢٠١٩
 ٢٠١٩ - ٢٠٢٠
 ٢٠٢٠ - ٢٠٢١
 ٢٠٢١ - ٢٠٢٢
 ٢٠٢٢ - ٢٠٢٣
 ٢٠٢٣ - ٢٠٢٤
 ٢٠٢٤ - ٢٠٢٥
 ٢٠٢٥ - ٢٠٢٦
 ٢٠٢٦ - ٢٠٢٧
 ٢٠٢٧ - ٢٠٢٨
 ٢٠٢٨ - ٢٠٢٩
 ٢٠٢٩ - ٢٠٣٠
 ٢٠٣٠ - ٢٠٣١
 ٢٠٣١ - ٢٠٣٢
 ٢٠٣٢ - ٢٠٣٣
 ٢٠٣٣ - ٢٠٣٤
 ٢٠٣٤ - ٢٠٣٥
 ٢٠٣٥ - ٢٠٣٦
 ٢٠٣٦ - ٢٠٣٧
 ٢٠٣٧ - ٢٠٣٨
 ٢٠٣٨ - ٢٠٣٩
 ٢٠٣٩ - ٢٠٤٠
 ٢٠٤٠ - ٢٠٤١
 ٢٠٤١ - ٢٠٤٢
 ٢٠٤٢ - ٢٠٤٣
 ٢٠٤٣ - ٢٠٤٤
 ٢٠٤٤ - ٢٠٤٥
 ٢٠٤٥ - ٢٠٤٦
 ٢٠٤٦ - ٢٠٤٧
 ٢٠٤٧ - ٢٠٤٨
 ٢٠٤٨ - ٢٠٤٩
 ٢٠٤٩ - ٢٠٥٠
 ٢٠٥٠ - ٢٠٥١
 ٢٠٥١ - ٢٠٥٢
 ٢٠٥٢ - ٢٠٥٣
 ٢٠٥٣ - ٢٠٥٤
 ٢٠٥٤ - ٢٠٥٥
 ٢٠٥٥ - ٢٠٥٦
 ٢٠٥٦ - ٢٠٥٧
 ٢٠٥٧ - ٢٠٥٨
 ٢٠٥٨ - ٢٠٥٩
 ٢٠٥٩ - ٢٠٦٠
 ٢٠٦٠ - ٢٠٦١
 ٢٠٦١ - ٢٠٦٢
 ٢٠٦٢ - ٢٠٦٣
 ٢٠٦٣ - ٢٠٦٤
 ٢٠٦٤ - ٢٠٦٥
 ٢٠٦٥ - ٢٠٦٦
 ٢٠٦٦ - ٢٠٦٧
 ٢٠٦٧ - ٢٠٦٨
 ٢٠٦٨ - ٢٠٦٩
 ٢٠٦٩ - ٢٠٧٠
 ٢٠٧٠ - ٢٠٧١
 ٢٠٧١ - ٢٠٧٢
 ٢٠٧٢ - ٢٠٧٣
 ٢٠٧٣ - ٢٠٧٤
 ٢٠٧٤ - ٢٠٧٥
 ٢٠٧٥ - ٢٠٧٦
 ٢٠٧٦ - ٢٠٧٧
 ٢٠٧٧ - ٢٠٧٨
 ٢٠٧٨ - ٢٠٧٩
 ٢٠٧٩ - ٢٠٨٠
 ٢٠٨٠ - ٢٠٨١
 ٢٠٨١ - ٢٠٨٢
 ٢٠٨٢ - ٢٠٨٣
 ٢٠٨٣ - ٢٠٨٤
 ٢٠٨٤ - ٢٠٨٥
 ٢٠٨٥ - ٢٠٨٦
 ٢٠٨٦ - ٢٠٨٧
 ٢٠٨٧ - ٢٠٨٨
 ٢٠٨٨ - ٢٠٨٩
 ٢٠٨٩ - ٢٠٩٠
 ٢٠٩٠ - ٢٠٩١
 ٢٠٩١ - ٢٠٩٢
 ٢٠٩٢ - ٢٠٩٣
 ٢٠٩٣ - ٢٠٩٤
 ٢٠٩٤ - ٢٠٩٥
 ٢٠٩٥ - ٢٠٩٦
 ٢٠٩٦ - ٢٠٩٧
 ٢٠٩٧ - ٢٠٩٨
 ٢٠٩٨ - ٢٠٩٩
 ٢٠٩٩ - ٢١٠٠
 ٢١٠٠ - ٢١٠١
 ٢١٠١ - ٢١٠٢
 ٢١٠٢ - ٢١٠٣
 ٢١٠٣ - ٢١٠٤
 ٢١٠٤ - ٢١٠٥
 ٢١٠٥ - ٢١٠٦
 ٢١٠٦ - ٢١٠٧
 ٢١٠٧ - ٢١٠٨
 ٢١٠٨ - ٢١٠٩
 ٢١٠٩ - ٢١١٠
 ٢١١٠ - ٢١١١
 ٢١١١ - ٢١١٢
 ٢١١٢ - ٢١١٣
 ٢١١٣ - ٢١١٤
 ٢١١٤ - ٢١١٥
 ٢١١٥ - ٢١١٦
 ٢١١٦ - ٢١١٧
 ٢١١٧ - ٢١١٨
 ٢١١٨ - ٢١١٩
 ٢١١٩ - ٢١٢٠
 ٢١٢٠ - ٢١٢١
 ٢١٢١ - ٢١٢٢
 ٢١٢٢ - ٢١٢٣
 ٢١٢٣ - ٢١٢٤
 ٢١٢٤ - ٢١٢٥
 ٢١٢٥ - ٢١٢٦
 ٢١٢٦ - ٢١٢٧
 ٢١٢٧ - ٢١٢٨
 ٢١٢٨ - ٢١٢٩
 ٢١٢٩ - ٢١٣٠
 ٢١٣٠ - ٢١٣١
 ٢١٣١ - ٢١٣٢
 ٢١٣٢ - ٢١٣٣
 ٢١٣٣ - ٢١٣٤
 ٢١٣٤ - ٢١٣٥
 ٢١٣٥ - ٢١٣٦
 ٢١٣٦ - ٢١٣٧
 ٢١٣٧ - ٢١٣٨
 ٢١٣٨ - ٢١٣٩
 ٢١٣٩ - ٢١٤٠
 ٢١٤٠ - ٢١٤١
 ٢١٤١ - ٢١٤٢
 ٢١٤٢ - ٢١٤٣
 ٢١٤٣ - ٢١٤٤
 ٢١٤٤ - ٢١٤٥
 ٢١٤٥ - ٢١٤٦
 ٢١٤٦ - ٢١٤٧
 ٢١٤٧ - ٢١٤٨
 ٢١٤٨ - ٢١٤٩
 ٢١٤٩ - ٢١٥٠
 ٢١٥٠ - ٢١٥١
 ٢١٥١ - ٢١٥٢
 ٢١٥٢ - ٢١٥٣
 ٢١٥٣ - ٢١٥٤
 ٢١٥٤ - ٢١٥٥
 ٢١٥٥ - ٢١٥٦
 ٢١٥٦ - ٢١٥٧
 ٢١٥٧ - ٢١٥٨
 ٢١٥٨ - ٢١٥٩
 ٢١٥٩ - ٢١٦٠
 ٢١٦٠ - ٢١٦١
 ٢١٦١ - ٢١٦٢
 ٢١٦٢ - ٢١٦٣
 ٢١٦٣ - ٢١٦٤
 ٢١٦٤ - ٢١٦٥
 ٢١٦٥ - ٢١٦٦
 ٢١٦٦ - ٢١٦٧
 ٢١٦٧ - ٢١٦٨
 ٢١٦٨ - ٢١٦٩
 ٢١٦٩ - ٢١٧٠
 ٢١٧٠ - ٢١٧١
 ٢١٧١ - ٢١٧٢
 ٢١٧٢ - ٢١٧٣
 ٢١٧٣ - ٢١٧٤
 ٢١٧٤ - ٢١٧٥
 ٢١٧٥ - ٢١٧٦
 ٢١٧٦ - ٢١٧٧
 ٢١٧٧ - ٢١٧٨
 ٢١٧٨ - ٢١٧٩
 ٢١٧٩ - ٢١٨٠
 ٢١٨٠ - ٢١٨١
 ٢١٨١ - ٢١٨٢
 ٢١٨٢ - ٢١٨٣
 ٢١٨٣ - ٢١٨٤
 ٢١٨٤ - ٢١٨٥
 ٢١٨٥ - ٢١٨٦
 ٢١٨٦ - ٢١٨٧
 ٢١٨٧ - ٢١٨٨
 ٢١٨٨ - ٢١٨٩
 ٢١٨٩ - ٢١٩٠
 ٢١٩٠ - ٢١٩١
 ٢١٩١ - ٢١٩٢
 ٢١٩٢ - ٢١٩٣
 ٢١٩٣ - ٢١٩٤
 ٢١٩٤ - ٢١٩٥
 ٢١٩٥ - ٢١٩٦
 ٢١٩٦ - ٢١٩٧
 ٢١٩٧ - ٢١٩٨
 ٢١٩٨ - ٢١٩٩
 ٢١٩٩ - ٢٢٠٠
 ٢٢٠٠ - ٢٢٠١
 ٢٢٠١ - ٢٢٠٢
 ٢٢٠٢ - ٢٢٠٣
 ٢٢٠٣ - ٢٢٠٤
 ٢٢٠٤ - ٢٢٠٥
 ٢٢٠٥ - ٢٢٠٦
 ٢٢٠٦ - ٢٢٠٧
 ٢٢٠٧ - ٢٢٠٨
 ٢٢٠٨ - ٢٢٠٩
 ٢٢٠٩ - ٢٢١٠
 ٢٢١٠ - ٢٢١١
 ٢٢١١ - ٢٢١٢
 ٢٢١٢ - ٢٢١٣
 ٢٢١٣ - ٢٢١٤
 ٢٢١٤ - ٢٢١٥
 ٢٢١٥ - ٢٢١٦
 ٢٢١٦ - ٢٢١٧
 ٢٢١٧ - ٢٢١٨
 ٢٢١٨ - ٢٢١٩
 ٢٢١٩ - ٢٢٢٠
 ٢٢٢٠ - ٢٢٢١
 ٢٢٢١ - ٢٢٢٢
 ٢٢٢٢ - ٢٢٢٣
 ٢٢٢٣ - ٢٢٢٤
 ٢٢٢٤ - ٢٢٢٥
 ٢٢٢٥ - ٢٢٢٦
 ٢٢٢٦ - ٢٢٢٧
 ٢٢٢٧ - ٢٢٢٨
 ٢٢٢٨ - ٢٢٢٩
 ٢٢٢٩ - ٢٢٣٠
 ٢٢٣٠ - ٢٢٣١
 ٢٢٣١ - ٢٢٣٢
 ٢٢٣٢ - ٢٢٣٣
 ٢٢٣٣ - ٢٢٣٤
 ٢٢٣٤ - ٢٢٣٥
 ٢٢٣٥ - ٢٢٣٦
 ٢٢٣٦ - ٢٢٣٧
 ٢٢٣٧ - ٢٢٣٨
 ٢٢٣٨ - ٢٢٣٩
 ٢٢٣٩ - ٢٢٤٠
 ٢٢٤٠ - ٢٢٤١
 ٢٢٤١ - ٢٢٤٢
 ٢٢٤٢ - ٢٢٤٣
 ٢٢٤٣ - ٢٢٤٤
 ٢٢٤٤ - ٢٢٤٥
 ٢٢٤٥ - ٢٢٤٦
 ٢٢٤٦ - ٢٢٤٧
 ٢٢٤٧ - ٢٢٤٨
 ٢٢٤٨ - ٢٢٤٩
 ٢٢٤٩ - ٢٢٥٠
 ٢٢٥٠ - ٢٢٥١
 ٢٢٥١ - ٢٢٥٢
 ٢٢٥٢ - ٢٢٥٣
 ٢٢٥٣ - ٢٢٥٤
 ٢٢٥٤ - ٢٢٥٥
 ٢٢٥٥ - ٢٢٥٦
 ٢٢٥٦ - ٢٢٥٧
 ٢٢٥٧ - ٢٢٥٨
 ٢٢٥٨ - ٢٢٥٩
 ٢٢٥٩ - ٢٢٦٠
 ٢٢٦٠ - ٢٢٦١
 ٢٢٦١ - ٢٢٦٢
 ٢٢٦٢ - ٢٢٦٣
 ٢٢٦٣ - ٢٢٦٤
 ٢٢٦٤ - ٢٢٦٥
 ٢٢٦٥ - ٢٢٦٦
 ٢٢٦٦ - ٢٢٦٧
 ٢٢٦٧ - ٢٢٦٨
 ٢٢٦٨ - ٢٢٦٩
 ٢٢٦٩ - ٢٢٧٠
 ٢٢٧٠ - ٢٢٧١
 ٢٢٧١ - ٢٢٧٢
 ٢٢٧٢ - ٢٢٧٣
 ٢٢٧٣ - ٢٢٧٤
 ٢٢٧٤ - ٢٢٧٥
 ٢٢٧٥ - ٢٢٧٦
 ٢٢٧٦ - ٢٢٧٧
 ٢٢٧٧ - ٢٢٧٨
 ٢٢٧٨ - ٢٢٧٩
 ٢٢٧٩ - ٢٢٨٠
 ٢٢٨٠ - ٢٢٨١
 ٢٢٨١ - ٢٢٨٢
 ٢٢٨٢ - ٢٢٨٣
 ٢٢٨٣ - ٢٢٨٤
 ٢٢٨٤ - ٢٢٨٥
 ٢٢٨٥ - ٢٢٨٦
 ٢٢٨٦ - ٢٢٨٧
 ٢٢٨٧ - ٢٢٨٨
 ٢٢٨٨ - ٢٢٨٩
 ٢٢٨٩ - ٢٢٩٠
 ٢٢٩٠ - ٢٢٩١
 ٢٢٩١ - ٢٢٩٢
 ٢٢٩٢ - ٢٢٩٣
 ٢٢٩٣ - ٢٢٩٤
 ٢٢٩٤ - ٢٢٩٥
 ٢٢٩٥ - ٢٢٩٦
 ٢٢٩٦ - ٢٢٩٧
 ٢٢٩٧ - ٢٢٩٨
 ٢٢٩٨ - ٢٢٩٩
 ٢٢٩٩ - ٢٣٠٠
 ٢٣٠٠ - ٢٣٠١
 ٢٣٠١ - ٢٣٠٢
 ٢٣٠٢ - ٢٣٠٣
 ٢٣٠٣ - ٢٣٠٤
 ٢٣٠٤ - ٢٣٠٥
 ٢٣٠٥ - ٢٣٠٦
 ٢٣٠٦ - ٢٣٠٧
 ٢٣٠٧ - ٢٣٠٨
 ٢٣٠٨ - ٢٣٠٩
 ٢٣٠٩ - ٢٣١٠
 ٢٣١٠ - ٢٣١١
 ٢٣١١ - ٢٣١٢
 ٢٣١٢ - ٢٣١٣
 ٢٣١٣ - ٢٣١٤
 ٢٣١٤ - ٢٣١٥
 ٢٣١٥ - ٢٣١٦
 ٢٣١٦ - ٢٣١٧
 ٢٣١٧ - ٢٣١٨
 ٢٣١٨ - ٢٣١٩
 ٢٣١٩ - ٢٣٢٠
 ٢٣٢٠ - ٢٣٢١
 ٢٣٢١ - ٢٣٢٢
 ٢٣٢٢ - ٢٣٢٣
 ٢٣٢٣ - ٢٣٢٤
 ٢٣٢٤ - ٢٣٢٥
 ٢٣٢٥ - ٢٣٢٦
 ٢٣٢٦ - ٢٣٢٧
 ٢٣٢٧ - ٢٣٢٨
 ٢٣٢٨ - ٢٣٢٩
 ٢٣٢٩ - ٢٣٣٠
 ٢٣٣٠ - ٢٣٣١
 ٢٣٣١ - ٢٣٣٢
 ٢٣٣٢ - ٢٣٣٣
 ٢٣٣٣ - ٢٣٣٤
 ٢٣٣٤ - ٢٣٣٥
 ٢٣٣٥ - ٢٣٣٦
 ٢٣٣٦ - ٢٣٣٧
 ٢٣٣٧ - ٢٣٣٨
 ٢٣٣٨ - ٢٣٣٩
 ٢٣٣٩ -

الذين كانوا يقيمون في تلك المنطقة إلى إحدى الجماعات ذات النظام العشوائي القوي
والذي كان لهم نفوذ جماعي، وكانوا يتبعون بالحق في حل النزاعات ومطالبة الممتلكات
باعتبار حقوقهم وإلزام. وبما أن الأمن المادي أصبح شمس بمصطلح قبيلة سواد القدامى
التي كانت في المنطقة^{٩٠}

١ - بالنسبة للمداني سكان الجزيرة العربية تتكلم باللغة العربية جيداً ولكن القليل
من الجوزاء، وهو يتحدث عن شئ نرجات ((القصيدة)) بصيغة اليمن ومنها
وعند ما كان في رايه فكانت اللغة التي لم تكن مفهومة بتاتا اللغة المستخدمة
في الجزيرة والشعر وحضر موت حيث في الوقت المعاصر أيضاً لا زالت يقرأها لغات
جنوب الجزيرة العربية، وعند المناطق الجنوبية الأصلية ((السود حصر)) وكان
مباشر ونماز - ((مكتبة)) يقول أنهم يتكلمون فيها باللغة الحميرية أو شواش
تقريباً من اللغة ((الحميرية)) وفي الأرجاء التي يوجد فيها الهمدانيون لغة مناطق
حيث يتكلم سكانها ((الجند)) ولكن تتكلمها مناطق حيث توجد في لغات
مختلفة ومبارات تقريبا ذات أصل حميري، ويتكلمون على النحو الأفضل
حسب رأي الهمداني، في منطقة جهران وفي سر ومذبح وبلان وحروب وخولان
ومثل ذلك في لبح وأبون ودلثة، ويتكلمون بنحو جيد جداً حيث يقطن أفراد
قبيلة الحارث بن كعب وفي بعض مناطق حضر موت، وفي أبين لبح توجد لغة
جيدة بلحلي أنه استوطن فيها الهمدانيون، وعلى هذا النحو فاللغة العربية الجيدة
موجودة حيث يقطن أمسي متحدثون من الشمال، واللغة العربية الرفيعة موجودة
كما جاء عنده بصورة خاصة، في القرى (التي سكن منهم القري)، كما
يتكلمون بشكل أرق في المدن، في عدن وفي صنعاء حيث (لغة سكان بقعة لغتها
الخاصة)^{٩١}، إن العمليات المتعلقة بانتشار اللغة، وهي الدليل الرئيسي لانتشار

٩٠ قال مع ٢٧٦ من ٢
٩١ راجع ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤ من ١٩

26 10 2013

اللغة العربية، تتكلم في جملة مع العائلات المتكلمة بالدارج السطحي المثلث
التي هي في الجزيرة العربية، وهي الوسط الأسبانية أكثر اللغة العربية
تستخدم في الحياة الاجتماعية الخاصة في اليمن المعاصر وعند السكان الذين يحولون
فيها فياليد وصادان، العالم المتحول و ٧٥١ مثل (الجمهورية) - أما بعد هذا
المدني (أحمد زولوز) الرحال لأمم ملوك عند اليمن للحميري وأيام الحضر
٩٢. وعن الأمثلة السابقة على ذلك تظهر عند المرات الأخيرة في العراق العيشة
((المغرب الحميري)) ((١٥٠٠٠٠))، وذلك ما يظهر عند أو يسجل^{٩٣} وعند
سهولة وضع القراءات والقبائل السند المميزة للقبيلة التي تملك العربية^{٩٤}
وعند حوالة المتكلمين ((القبائل)) عند سليمان راجع^{٩٥}

الراجع ٣٦٠ - ٣٦١ - ٣٦٢ - ٣٦٣ - ٣٦٤ - ٣٦٥ - ٣٦٦ - ٣٦٧ - ٣٦٨ - ٣٦٩ - ٣٧٠
الراجع ٣٦٠ - ٣٦١ - ٣٦٢ - ٣٦٣ - ٣٦٤ - ٣٦٥ - ٣٦٦ - ٣٦٧ - ٣٦٨ - ٣٦٩ - ٣٧٠
الراجع ٣٦٠ - ٣٦١ - ٣٦٢ - ٣٦٣ - ٣٦٤ - ٣٦٥ - ٣٦٦ - ٣٦٧ - ٣٦٨ - ٣٦٩ - ٣٧٠
الراجع ٣٦٠ - ٣٦١ - ٣٦٢ - ٣٦٣ - ٣٦٤ - ٣٦٥ - ٣٦٦ - ٣٦٧ - ٣٦٨ - ٣٦٩ - ٣٧٠
الراجع ٣٦٠ - ٣٦١ - ٣٦٢ - ٣٦٣ - ٣٦٤ - ٣٦٥ - ٣٦٦ - ٣٦٧ - ٣٦٨ - ٣٦٩ - ٣٧٠

الأحزاب القبلية: ١١

إن تعديلات القانون الدولية تنسقت إلى الشمال من نجد، والذي يوجد بمصر
عدد واحد من الشواهد. قد بلغت مرحلة من التطور في العلاقات الاجتماعية وبعض
بناظر عليها اسم الأخلاق الطبيعية، ونظرا لتعدد العنصر باستقامتهم فقد يكونوا قد
مستقرة معروفة لنا أسماؤها من مجازات على أخصى نود إلى الرغوم وفي الأثار القديمة
التي دونها علماء المسلمين، كما أثر أيضا في تطور الحضارة، وقد أوجدت الحضارة
الإنسانية في أخلاقها، صورة تنظيمات على قاعدة على الجوانب التي تطورت تحتها إلى
جميع الرجال القادرين على القتال، وزعموا أن في الوحدات العسكرية قد تطورت وفي
التاريخ فقد كان لها فائدة عام لحد في هذه الصنف لقب ملك، وهو يشبه إلى حد ما
مفهوم الصنف اللاتيني (الفرسان)، وكان القائد العام يسمى إلى إحدى العشرات
الحاكمة، ذلك لأن كل قبيلة كان لها في العادة عشرينها الحاكمة من الأشراف
وحملت ثلاث نسب هي التي عاوت، والذات على التوارث وحفظت اللقب وأطلق على
الملك، كما حدث ذلك في الجنوب العربي، والنسبة لفظهم مثل (الأمير) (الملك)
وكان الملك يحل مكان القائد أو الملك ينفذ وصفا وترجمته على أهل
المصالح اللاتينية (الأول من بين مسؤولين) Primus inter Pares ويمكن أن نشير
إلى أنصار من مثل في تاريخ القبائل العربية الشمالية من شأنه أن يخلل على أن نظام
شورى قد وجد في تلك الدولات العربية، وأن الجنود استعوا بحقوقهم في التعبير عن
رايهم أمام الجيش وأمام الملك، وأشار البعض إلى أن نظام الحكم الذي وصفه هويم

أما وقد رأيت استحكام المبادئ الأربع هنا الفصل الذي له علاقة بهذا الموضوع. والذي، صفات أساسية في بعض مفاهيم المبادئ وقد نشر بعض علماء في هذا الموضوع. وهذا الموضوع، والذي، صفات أساسية في بعض مفاهيم المبادئ وقد نشر بعض علماء في هذا الموضوع. وهذا الموضوع، والذي، صفات أساسية في بعض مفاهيم المبادئ وقد نشر بعض علماء في هذا الموضوع.

[illegible]

ومضوية (التبديدي) التي يقال أنها حدثت بالمسرق الألباني في القرن الثالث الميلادي (لم تحدث في واقع الأمر، إلا أنه منقطعت الدويلات العربية المتأثرة بالعمارة الجولانية حدث شيء أشبه ما يكون منقطعت التفاضل العربية والتدهور تروابطها الاقتصادية التي طغلت منقطعة في الماضي مع تلك الدويلات، مما حدد بالتالي مصيرها في التجار العرب. وهكذا لتعمر والبطرا وجروش ويصطفي مدنا - مولانا - أثبتت من حيث نظامها إلى النموذج القديمة، وقد قام نظام الإنتاج فيها على الرق، وارتبط بالتأثير المستمر للعوامل الاقتصادية بعدما اعتمد على السكان الرعيل البداوا وأشباه الرعيل ممن نزلوا بالواحد والسبعاري المعينة بها ولم يحسن من شأن الترخيب العشوائي والتقليبي لهذه المدن - الدول الواقعة على أطراف الصحراء إلا يترك أثرا محسوسا فيها فترابط النسب القوية قد احتفظ بها السكان المحليون ووجدت طريقها إلى الحياة الاجتماعية لهذه المدن، وهو أمر يمكن تتبعه بوضوح في النقوش الأثرية لبطرا وتدمر التي ترجع إلى القرن الثالث، وقد تركزت خاصية هذه المدن - الدول في ما أطلق عليه مؤرخين روسوفتسيف M. Rsotovtsef اسم (مدن التوافل) Caravan Cities، لأن

والرأى العام للتقدم التي سجلتها الثورة الثلاثية الاقتصادية هذه على العالم والمجتمعات المختلفة، وذلك بالطريقة نفسها التي أحدثتها تدفق المياه في مجرى الحياة الاقتصادية الإنسانية العديدة، بشكل فعاليتها والنسبة المشرقة والتي وضعت عكسها في القرون السابقة أي طرق التوزيع الاجتماعية المظلمة. فالتدوير ذاته الماشع التقدم التي كانت بالحدود الموقوفة لم تتركها أن أصبحت أشجاراً للإسراف والرفاهية الدولية في أوروبا التي سارت هذه عملية الإنتاج ببطء ولم تلج من ذلك القضاء على آثار صلتها السلي من أمثال جعل الكوكب من الفلاحين والأرض وأهل الصناعة والطاقة والموارد المتاحة والتي تطورت الانتاجات المعاصرة من الحياة المادية والخدمية.

وطلعت المظاهرات القبلية التي تشهدها في القرنين الخامس والسادس إلى الشمال من نجد وذلك على حدود المولتين الحنظلية، عابرة عن نظميات طبقة والحافة القبلية بها معتمدين عليها، وقد ظهر الترميز المثلثي لحياتها قبل وقت طويل من

M Rodinnem, Biles des eines m...

A diagram consisting of a horizontal line with three dots at its ends. A small square box is placed on the line between the two outer dots.

[illegible]

تسمى باسم المستعمر (أو المستعمرات) وهو مفهوم مستعمرى يعني بالضرورة
 القوات العربية تحت طاق (الملك) هو الجيش شريك واحد في معظم المستعمرات
 غير أن تركيزهم الشوري القدير على الطبقة العليا من الأرمن أو الأرمناء، وأهم
 الأيدي القيادية الذين استندوا لهم على الصلوة الصليبية العنصرية والمثالية وذلك لتأكيد
 وجودهم في بلاد العرب ينشرون من أفراد أحرار ينتمون بمختلف حقولهم، وهم من
 طائفة عظماء يملكون ممتلكات لزمن مستعمرهم واستلهم أخذوا على عاتقهم تحمل
 جميع العمل والاكتفاءات أثناء الحرب، وبذلك هم معرضين لأشهر المحاربين، ولما كان
 بعضهم من النشك هو الأقل، غير أن التقاليد العشائرية والقبلية كانت قائمة بينهم لعدة
 قرون فالتصدي الأحرار - أو المستعمر العربي -، فكانت لهم مصالحهم على أفراد
 الجيش التابعة (التيقفا) Vozna الروسية القديمة والمثالي، فلهذا كان لهم نظامهم
 قروي القيلي، أنه في تلك الاجتماعات شارك جميع المحاربين وكان اجتماع المستعمر
 incois consuetudo ينشأ في خيمة واحدة¹ ومعنى آخر وجد موضع يستمع فيه
 الجيش القروي وأخبر القريين عارث من حيوت تصرفات عدائية من جانب عظماء
 التي قطع معها سائر العلاقات، فقد أوّل يستعمر في جوف المستعمرات وهناك بنى
 مستعمره واستمع من مثالي أي حيوت يقدم من القسطنطينية وكان (أعلى استعبد
 التتال عند مثل من جوف على الاقتراض من موضع تجمع مستعمره) ² وكانت
 الدوا إلى الامتياز تتم بالاقس والبولي والقرين، وهي الطريقة التي استعملت دائما
 لجميع البلاد ³ من هنا يتضح أن القدر كان مستعبد لحد أي هجوم أو غيرة يأتي من
 الأعداء، بل وكل من يجرؤ على الاقتراض من موضع تجمع جيشه، أعني الموضع
 الرئيسي للمستعمر ومن الجاز أن قسطنطين الملك نفسه وجد على مقربة من ذلك

C. Brockelmann, Lexicon syriacum, Halle Saxoniae, 1924, p. 185.
 J. E. R. Higgins, Historia ecclesiastica, VI, 4, p. 286.
 The chronicle of Isidore the Syrian, ed. N. P. F. Ignatiev, Cambridge, 1883, p. 47. Mesopotamia in the VI-VI cc. Syria
 Kharabak Isidore Syria kak istoricheskii istochnik, M. L., 1940, no. 110.

الوضع، فاعل القدر هناك، وعلمنا أيضا من جميع المستعمرات مجلس شوري عرثه من
 المعروف عند ذلك أن القدر والقسطنطينية هما من المستعمرات في حق وجودهم
 للمدينة والمثالي هذه الطبقة التي كان يلقبها القوام على منهم مبرورة أبحاث
 المستعمرات البيزنطية والفارسية.
 من هنا يتضح أن الجيش العربي ينتمون من أفراد أحرار استلهم بطيهم
 من هذا يتضح أن الجيش العربي ينتمون من أفراد أحرار استلهم بطيهم
 استلهم، والقبلي قسطنطينية من ولقاء التحالف في أحلاف قبلية وبغلي العنصر
 القيلي، يمثل أحراراً برئاسة فلان يستند مطلقته على الكوراة التي انصهرت في أسرة
 ما منسية بالقوي الذي المستعمر التي خرج منها القليل أما المستعمرات العرب أو
 المستعمرات فلان فكان له إلى جانب تنظيمه القبلي أيضا مجال من فوق القبلي يتجمع
 فيه كل المحاربين، وقد وجد ضرب من الشوري البدائية، مقلدة أمراً قويا في مستوى
 التطور الاجتماعي لديهم ذلك، ولهم صورة حرة كرامة الديمقراطية قسطنطينية
 قام عليها الشعبون الأرمني الذي قدم في آخر يناير من عام 574-575 من التقويم
 السوراني إلى مستعمر القدر التي فكان يقع على عشر مراحل من الحرية ويقطن
 القدر ملك العيرة) اللطفي قد تسلط أذاك (الطقتان) بغير بالقية والخيال من ملك
 صير مديروني ذي لواء من جميع القدر أجدد وقرا عليهم المقتاب، ثم حضر السيرة
 سفير ملك صير مكيف فكلوا النصارى مكيف ثم استلهمهم على يد الصيرين) ⁴
 فدعا القدر القاض (جميع الأعيان من نصارى دولته) وقال لهم: (الملك مستعمرنا
 حدث، فلما عليهم الآن سوى وفيل المسيح، فلما كنت غيراً من القوي الذين استلهموا
 النصارى) ⁵ ولكن أحد أعيان دولته رد عليه بحدة قتللاً: (لا يبق لك أيها الملك أن

Chronicon anonymum pseudo-Dionysianum, ed. I. B. Chabot, t. II, CSCO, 1.
 Scriptores syri, seculis tercia, t. II, Parisina, 1933, pp. 62-63.
 من أن القوي يقدم فكرة أوضح، (الظروا ما إن المسيح قد طرد من الصيرين والعرب والروم
 أما لكم فلا ترضون أن تملطوا هذه، وأنا كنت غيراً من ملوك القوي والروم الذين طردوا
 الصيرين وقلوبهم، ولا من ملوك الصيرين الذي قتلهم بهم والقاض في بلدنا) (الظروا من

تلقوه على هذا النظام. ونحن لم نسمح تصاريح في أرمينيا كانت (1) هذه الحقيقة تفرق بين
 تلك النماذج فيه. لا تنسوا على النظام الأساسي ١٩١٩ ومطابقته المبادئ الديمقراطية
 بحسب الحدود في مجال العرب. لذا فقد رأينا عليه ذلك الرجل من الأحياء من جهة
 الأخرى لا يفتقر إلى الحق لكونه لائق، وما دام يبقى ليس يتقدم من صفوف الأحرار
 فليس في الشك البتة حتى الموت (2) وهذا ذلك ثم بعد ذلك التلاميذ ضرورية لأحرار
 إمارات هذه المسألة مشهورة (3) ولأنه هناك أيضاً (4) من ذوي التعصب العرقيين وغير
 هذه الشجاعة في القتال (5)

من هذا يتبين علينا أن صف العقبات تفرق أمام المستشرق. أي الطبيعة العامة. وقد
 حرص المراقب على الأحياء من تصاريح دولته أن يعثر حوا الكسوفات. مما يشهد إلى وجود
 طبيعة اجتماعية داخل ذلك المجتمع. غير أن ديموقراطية النظام انصهرت في نظام
 أن أحد الأحياء العرب لم يفتقر التعبير عن رأيه. ذلك أن الملك لم يحسن سوى الأول من
 بين مشايير. لذا فكان بالإنصاف منصف ضده وهؤلاء هذا على الحقيقة لم يحسن أن يكون
 الأمر إلى حد ما منسج لأنه عهد فيه الشجاعة في القتال مختلفه يمشي واحداً من
 أمسية الشجاعة كانت لا تزال صيغة المصور لذا فإن المنذر لم يجر حاجة إلى التحار
 إحدائهم مع السلطة بسبب عبقريته. فقد تنحرف من أن تؤيد تلك العترة لكون
 أفرعها. ومن هذا يتضح أن الروابط العشائرية والقبلية لم تقتصر من دولة التتار
 وسبقه الأمر أنه وجد شاء ديموقراطي فوق القديس. ولكن أحياء العشائر انصهرت
 بمشائيرهم وتعاونهم الكثير مكان على الملك أن يعمل حساباً لهم.

والأحلاف القبلية التي اتخذت صيغ الحلفاء لدول العرب السامانيين في القرنين
 الخامس والسادس كانت متنوعة في أنماطها الاجتماعية، وتمتعت كلها بالقوة والنفوذ
 العناصر القبلية والروابط العشائرية. فالجماعة المكونة من الأسر جرى تنظيمها منذ

من الأسماء المعروفة من العرب في الوثائق السريانية (1) لألفا بطرس ومقبول الثالث بطرس
 معاصرة وسام القديس (1111) (2) ترجم
 N. Pigulevskia, *Vizniti na Polakih vinda*, vi, 295 - 297. (مفضل)

الأسرة الأولى. شجاعة مستنداً إلى المستند معه منظمة عربية ومستندة وهم العرب ثم
 بعض في الموضع لتعلمه لأن العرب كانت المهمة الاجتماعية الأولى في الفلسفة السياسية
 فاعلموا الذي أنتج كونه للمصروف على مختلفات البيروقراطية المصيبة أو لأجل الحظوظ فيها
 وبذلك، ويصل هذا أيضاً على الحاضر وعلى الجماعات الزراعية. وإن كانت هذه
 الأصناف قد احتلست الاستقلال متعادداً تحتلست فيها عوامل التماسك والتماسك
 وما شئت وإلا

والترقيم المستشرق للعرب الذي هو في رأينا أهم جزء في عرقيهم قد أصبح
 يعجزه جميع العوائق الاقتصادية. ومطالبتة لكونه المشقة هي الأسس التي قامت
 عليه حياة العرب شبه الرجل وتنظيمهم المستشرق أيضاً. فقد عطلت لهم البناء
 الديموقراطي ككلما حصلت لهم وسائل الحريضة في جزويهم أي التل والانتقال على السواء
 لذا فإن الزعماء والتشاورين ساءل السبل والخراس وسائقو البيضات مقلدوا جميعاً
 وانفعلون شتاراً من المستشرق له شأناته الاقتصادية. وقد سأل استقوار جزء من هذه
 التمايل إلى تشوير العمل في الزراعة. مما أحيان على توفير بعض الاحتياجات المعيشية
 لتزايد والتي تعيشها حياة الاستقوار. وفي ظروف هذا الرجل المستقلة يعرف العرب
 كيف يحصل على شكل ما هو ضروري له والظرفانية. غير أنه منذ اللحظة التي تحولت
 لها تباين أو الحداثة التي جيلت لكونه عبقرياً ومقلداً في خدماتها فقد تميزت
 بأدائهم يوماً للمصروف على المواد الغذائية وعلقت بفرص سبب الحداثة المعيشية. تملك
 هذا في تملعهم الأوراق المالية *annoncio militaria*. وفي نشر الخدمة العسكرية
 قد شملت دولة الحسابات من بورنطة معطافات في صور متج صلبة أو غلبة.

ومطالبتة وسيلة الشراء بين العرب، خلاصة بالتسمية لزمائهم. هي التفتت بجميع
 أنواعها كالأسلحة والمعادن والذهب والفضة، أو النواشب. ومكان هذا يتمثل في نوع
 التفتت الصغيرة أي التفتت أو قطعان الخيل والأبل. مما يرد أضراره على الدولة في
 المصادر ويحدث أن تعرضها له في القصور السليمة من التفتت. وكذلك أحفل معطاة
 فاما في هذا الصدد حين الناس. وقد جرت عادة بيع الأسرى مكرهين، وأن يفتت

العرب، في أساليبهم لا يقدرون على فهم لغتهم ويشترى الأعمال. ذلك أن أساليبهم
 سيطرت أساليبهم على التصار، بل أغلقت عقلتهم أرواحهم على الأمل والخيال
 وتقدم هذا السبيل، وبذلك المستطاعات الداخلية في الاستعداد. فطورتها ونشأت
 بها قوة التصديرة من دماغ الدول العربية التي تشبهت في القرون الخمسة والعشرين
 على حدود العراق وسوريا، وهي لوحة شتى من شتى أقطارها من كرمها في العراق
 وأرض مصر ما توصف به الاستعدادات المحفوظة في العرب هو أنها كانت (حالاتها) في
 تشبهت في دماغها حيث كانت إلى حد كبير متشابهة القوية.

وبما أن اقتصاد العرب يقوم على الرعي، وقد احتاجت القطن من مواد في ظروف
 حياة البدو الرحل أو الحياة الرحل إلى الانتقال من موضع لأخر وراء الماء والخصب، وأما
 سكان من العمويين لم يأخذوا بضمها قطعتهم، هذا وقد وجدت مساكن حكيمة من
 الأرض تحت تصرف القطن والفساكة فكانوا يترسلون فيها رعاة وأهل قطعهم ما
 خلال أشهر مودة من السنة، ولما قام الدمار القسائي على الأديان المظلمة في القرون
 وخمس فمستطاعه ما من قلوبهم أن يلقوا على سيرة ثلاث عراجل والتي وجد بها جميع
 مستطاعات العرب القرون وقطعتهم^{١٢٠}، ولم يبق لهم عقلوا أية قبيلة أن ترحل من داخل هذه
 الأرض إلا بأن من ذلك أنها كانت ملكا لعشيرة واحدة، وحسن على القبيلة التي
 ترسبت في الرعي بما أن شيوخ الدوا معينة، وبما أنما سيطرة طوائف بعض القبائل التي
 اتفقت للملكة أخرى نظير حداثتها في الأول، بصرف النظر عن الأرض التي ترحل فيها،
 وبما أنما الذي شياطين العرب والشعر بسبب طريق التجارة الذي يصل بين دمشق
 وقرطبة بعد ذلك تبعها أن القبائل التي طغيت قبل في الأراضي الملائمة المستطاعات
 طغيت شيوخ الأديان القطن من عهد قديم، وأخيرا لأنه ليس على استعداد للتحرك من
 هذا الموضع^{١٢١}، وبما أنما ذلك فإنه لم يبق في طبيعة تبعية تلك الطريق للرومان منذ أقدم

Procopius, De bello persico, II, 1, p. 199.

Joannes Ephesinus, Historia ecclesiastica, VI, 3, p. 280 (217).

العرب، وهو الأمر الذي أصدره بطريرك القسطنطينية من قبل هذا، وتوقع أن القبائل طغيت
 بالرومان القسطنطينية التي لا بد من التي ترحل فيها
 وقد توصف قوما من التي أن يمشى إليها على راسه، بل العرب القسطنطينية التي التي ترحل فيها
 وقد حاربوا (الأندي) (الأندي)، ووقع الأمر أن نحو القسطنطينية القسطنطينية العربية
 في القسطنطينية من القسطنطينية القسطنطينية، وهو قسطنطينية القسطنطينية العربية القسطنطينية
 واستطاعت القسطنطينية القسطنطينية، وأما هذا لا يمكن أن يستطاعت وأن طغيت من قبل
 واستطاعت إرجاع الماء بأية حال إلى (الأندي) الذي لم يحدث إطلاقاً

لحساب إرجاع الماء بأية حال إلى (الأندي) الذي لم يحدث إطلاقاً
 وقد أدى لهذا الزوال، الاقتصادية القديمة إلى فقدان التوازن، مما نتج عنه التنازل
 من أنظار العرب الجديدة، فالدول العربية التي تشبهت عند حدود الدولة القسطنطينية
 طغيت مستطاعات (العربية) قاتية، وتمتت بكون سادات قاتية انضمت على العرب
 في طغيت العرب في الماضي تشب للأخذ بالشار أو من أهل الأرض التي لم تعد تغطي
 المدة، أما الآن فقد أصبحت تشب طغيت القسطنطينية، وقد حوت من الحرف أسوأ بغيرها
 ، وبهذا أصبحت العرب طغيتا غنية في تطور هذا المجتمع الجديد الذي لم
 من لونه في استعداده للقتال ولم يكن سبب هذا هو (الأندي) بل انتقال المستطاعات
 أوروبا من أنظمتها العشائرية والقبطية إلى أنظمة محكومة، أي إلى دولة ساد فيها
 نظام فرق الشبلي، وبالنظر إلى أن العرب قد أصبحت (العربية مستطاعات) لهم وبصداً
 قراء، فقد زالت أدوات القتال والقتال على الأسلحة والأعداء واستعمل الجنود في
 العرب أصبح قسوى، وهذا يفسر لنا ما حارب جيش العرب الذي كان قوامه القسطنطينية
 من القتال في صلاحية القتال، وأنتمكن هذا بوضوح في أسلحته ومعداته القتالية
 كما أنتمكن أيضاً في إيجته لأساليب الهجوم والدفاع

أفينا بتعلق بلطيم الحرافة والفرق الذي القسطنطينية الرحل وبخاصة العرب يمكن الرجوع إلى الدراسات

الأنطونافية

G. Henninger, Das Eigentumsrecht bei den heutigen Beduinen Arabien, pp. 33-40

وعلى ما حال الاستقلال الذاتي بين الفخار والاضمار العزى مظهر من مظهر
العناية في حياة العرب. إلا أن مستعمرهم الجديد هذا لم يلبث أن عثر على حائل
الاستقلال الذي يقره على الأمان وأخذت تظهر التوجع الشرقي فيه كعشبة الاندفاع من حائل
من يورقة وتكون القليل استعصا العرب على هذه الحائل كما قد وجهت بهم بعض الأمم
بحو المعاول المستعصرية التي تتقلب المياطة وطنا الصرخة، أما حصار القلاع والسيور
التي حشد بها العرب في تلك الأمانة أمرا لا مثاق لم به، ولقد طغنت الحائل
والسور والقلعة والقلاع التجارية منذ عهد موخلة في القدم في حصار القلاع
فأراد العرب التي طغنت بالنسبة لولاء الأعداء ومنعة من وسائل الشراء الذي لم
اعتمد على التلقيم بصورة خاصة أحيان المشاكس وزعماء هذا، بينما طغنت القلاع
من قوتهم عزيمة القلاع في حين طغنت نصيبهم الأقل عند الاستعصا القلاع والسيور
التي طغنت في القلاع الذي انخرطوا في تنمية الموانئ الكبرى من فقد حائلهم
بهمرة عراضا العزى من طوائف القلاع العربية الأخرى، فنبذوا عن انهم حائلهم
في الحروب التي نشبت بين يورقة وإيران.

ويحدث مؤلف الحوادث السورية إيداية القرنين المسلمين عشر من العرب القليل
الذين لم يعرفوا الهدوء ولم ينطقوا طعم الراحة فيقول إنه "لما بلغ مسلمهم أن الحرب
عليه وشك الله أن مع الروم تجمعوا وخرجوا إلى قنداق" وهكذا ما يتم الاستعصا عليه
من القلاع باسم يومهم ولم يكن من حق أول من وضع يده عليه، ولم يختلف الأمر
سواء طغنت من القلاع مقلدا أو مشبها أو معصولات زراعية أو أسرى ثم سيهم قد
طغنت جميعها ثورة من شأنها التقسيم ولا تخاضم القساسنة مع يورقة أغاروا على
والتي حراية وسورية، ثم أولعوا في حوق الصحراء حيث شيدوا الحرامسة والقلاع
التي طغنت، وهكذا للملك والزعماء والأعيان لمسيب الأسد من القنائم، بينما باتت القلاع
في الموحدة، وطغنت العرب في المارة يهدون أسرى الحروب ومن وقموا في السور في
لسواق الرقيق بالدول الموحدة.

Jordan, The Syriac, No 24, p. 224, p. 19.

١٦١

ومن المظهر أن تلاحظ أن العرب على ما عرفت سيالهم العزى المستعصا على
بهمرة حائلهم قد عثروا على القوت القلائم لهم وعثروا لهم من قوتهم بالزواجر من
الزواجر المستعصرية من الأتراك المستعصرية *monnaie militaire* التي طغنت القلاع
لم يورقة المعزى من معصولات القلاع أو من مع علية معصولات القلاع
والسور والقلعة إنداء الحوائج، ولما لم يكن هذا إلا لائق إنداء العرب من تصرف
صيرت وأخذوا يهاجمون معصولاتهم معصولاتهم الإمبراطور قطع الأتراك المستعصرية
والتي لم يورق لها من معصولاتهم، فاستعصا إلى التصرف بهذه المعصولات بالزواجر
التي طغنت القلاع لم يورق لهم قد أوارت حائلهم معصولاتهم قوتهم وأهم المعصولات لم
تقل أو تعزى، يورقون بذلك أنهم لم يستعصا إنداء القلاع، ولا معصولاتهم وتعزى
طغنتهم من أن توارت حائلهم إنداء القلاع والقلاع حائلهم إلى القلاع المستعصرية
ما منهم وفي القلاع والسور، وهم وقموا بهمهم قبل حائلهم حتى الحرامسة
التي طغنت، بإيداء الذهب والفضة التي شاكلت قيمة في حد ذاتها فحائلهم عن استعصاها في
القلاع، أما الممان الأخرى فطغنت ضرورة استعصاها الأسلحة والأدوية، ويصيح هذه
الممان تقدم الممان على حد استعصا العرب اقتصاديا على سائرهم بسما نظوا وبعوا
في التزامات مستعصرية والتعلموا في خدمتها.

Jeanes Ephraïm, *Historia ecclesiastica*, III, 42, p. 224 (188).

١٦١

26 10 2013

الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية بالجنوب الغربي

[illegible]

وتاريخ البناء الاجتماعي لعرب ما قبل الإسلام واليه من يصح أن يستعمله من الرقعة
الوطنية القديمة تلك البلاد - دراسة الزعيم المسلم تقود إلى الاستنتاج بأن عددا من
مستلزمات يرتبط بها أصل معتقته لا تدور حوله هذه المعتقدات وبعض هذه
المعتقدات صاروا وهابا - بينما يلعب بعضها الآخر إلى اختلاف نوع الشخصية ، وذلك
في عدد من الحالات التي توجد في آن واحد ، واليوم يفتنوا ، أما في حالات أخرى فإن
المعتقدات تدور حول المعتقد من المستقل المعصور والرجل الذين اختلف طابع
الطبيعة الاجتماعية

وهذا استلزم اهتمام المأمنين منذ وقت طويل بما يشير إلى وجود خطر من أن الحصار يجعل أنفسهم في الظروف لتسوية شرع ما بينهما يجعل الأخير لتسوية في م. س. - فضلاً بوجه في الرقيم الذي على (viñete) 315 CH الذي يرجع إلى العهد الوثني ينظر نوعين من المظالم (الواجب من جهة م. و) والشرع (بوجه م. و) - هذا في م. و شرع م. و. وقد قدم هارتمان M. Hartmann من هذا أن المقصود من م. س. هو الجيوش الذي يدير

CHIEF, U.S. T. CO. 346 / 347

15

[illegible]

M. Hartmann, *Die Arabische Frage*, Leipzig, 1902, pp. 44B- (الشرق، ص 44B-)
 (Bergr. Völkervernichtung im Gegensatz Krieger) (الشرق، ص 44B- (Krieger von Genoff))

CMI 125, 3rd ed., pp. 218-219.

CM 334 lin, 38, c. l. pp. 377-378, 383.

A. H. BAKER, *Notes on Old South Arabian Lexicography*. Le Monastier, 1952, v. 65, f. 1 - w, p. 140 - 141.

1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 26

— and to the purely bakumū (幕府) element designed at

أهم المبادئ الخمسة الذي دخل العربية الفصحى، ويراد في معانيها العربية أن (الخطيب) هو العبد
والعبد العبد العبد - القدر.

1997

26 10 2013

منها لا يشاء فيه أن يكون مستعبر عرب-جنوبي الجديروا يستحق اعتبارها بغيرها. وذلك عندما كانت العلاقات الاجتماعية والسياسية في الشرق الأوسط والهند القديمة في مرحلة تطور مع ما يسمى بنظام المدن (City-State) التي عرفت عن قبل اليونان والرومان. وهناك من هذه المدن التي كانت النظام بالعبودية العربي لم يتطوع للكل القليل أو أي أثر أخري آخر. وقد كانت العلاقات والروابط القبلية على أشدها وتمحورت في تلك المدينة بالسيادة، وإن كانت فيها موضوع التقسيم الطبقي للمجتمع.

وقد حدثت في خلال دراسة العلاقات العربية والهندية والنظام الاجتماعي بعدة جوانب في القرن السادس إلى الثامن إلى تطور مدن القوافل، وهي مدن ظهرت إلى الوجود لتتبع طرق التجارة الاقتصادية معبأة، فهي كانت تقع على طرق الشرق البعيد بجزيرة العرب حيث أصبحت تمارر الدور الثلاثي هذا أهمية كبيرة وكانت هذه المدن علاقات تجارية أساسية للبادل التجاري والتعامل التقليدي والربا، مما أسهم في نمو هذه المدن بصورة ملحوظة. وهناك أيضا في دراسة مدن القوافل بالذات أن جوانب اهتمامها خاصة بقرابة مقصود من العناصر الجوهرية في رعايتها، وبهذه الطرق الحرفية في رقوم التطور المستمر. علما بأن هذه أهم المصادر التي كانت تدارج بجران، والترجمة الاجتماعية لمدينة مصر، وعلى مثالها الجديدة للثروة للثروة القديمة، وذلك في العهد الذي تحدثت فيه بعض المدن حول التسلسل حولها بصورة متميزة وبمستويات أعلى.

ولقد حاولت المصادر القديمة للثقافة التي تم الكشف عنها مؤرخوا على الخروج باستقراءات لم يوفقوا في الوضع بأولها قبل فحص هذه المصادر، فالمصنفات التاريخية والعوليات الحديثة والتفصيلية اليونانية والرومانية والمعاصرة للأحداث التي طرأ عليها مسيرتها تجزأت لتصبح منسوبة إلى الأحداث والتفسيرات التي لم تكن من القوى الرقومية الحقيقية.

السياسة، والوصف، العلاقات الاجتماعية التي عرفت بها في هذه المصادر من المصادر.

لنصحت على أنها كانت المدينة الأخرى ببلاد العرب الحديثة والموسيقى. وقد لاحظت جمال الباحثين من أشكال زودوكتيكوس وهواب على اختلاف عدد من المصادر في طرق مجتمع الجوزية العربي، فالتطور التاريخي القديم والأصلية في "الامتداد" والنظام السياسي، على هذه وصفت في أن واحد طبقا بحسب رأيهم. بالمثل هذه التطوير التي يسمونها الخطب تسمح لنا بتلك المستطال هذه العلاقات بالمثل هذه التي نحن بصددها دراسة. علما أنه سيحدث أيضا على تحديد تلك العلاقات من والاقتصادي لذلك المجتمع الذي دأب مستوى فيها من التطور بالمدينة الدولة وفي جوانب على نموها بطرق تصارة المرور، أما الجوانب الأساسية التي تحتاج إلى فحص فهي العلاقات النسبية والتنظيم السياسي، وبهذا الوضع الاقتصادي المخطط للمدارج والمزج السلطة نفسها.

ويذكر أشرنا أيضا سر إلى أهمية روابط النسب لدى العرب الوصل، أو التمسك، وبمطابقة أن تطويع إلى هذا أن أهل الخطوب العربي فكانت لم يقطعوا السهم من تارة التمسك، سواء الأشياء الحضرية منهم أو الحضر أو سكان المدن، ويقطع شاعرا على تلك الرقوم الممبوية وأقوال المؤرخين العرب من أزمان متأخرة، وقد بينا هذا من من الدراسات دور الاتصالات العشائرية والقبلية لعرب الشمال من أشكال التنظيم والطبقة والاعتمادية الذين شغلوا أحلافهم، أما بالنسبة الجنوبية للتعريف العربية حيث كان سكان من المستوطنين يعيش هيال متسوية وحيث أقيمت مدن تلمست.

M. Pigelevskii, *Vizantiia na putakh v Indiu*, str. 336-337 et 341; N. Pigelevskii, *Les negres sahelien à Nedjan au debut du VI - e siècle de l'ère chrétienne*, *Journal of the Economic and Social History of the Orient*, 1950, v. 3, pp. 113-130; 1961, v. 4, pp. 1-14.

(انظر منشور هذا الكتاب - الترجمة).

OHV, *History of the Arabs*, 4th ed., 1949, pp. 57; N. Rhodokanakis, *Die arabischen Länder und die alten salarischen Staaten*, D. Nielsen, *Handbuch der arabischen Altertumskunde*, Kopenhagen, 1927, p. 104.

[illegible]

أخرى تسمى تصاريح الجواز أو جواز الحركة المقتضى الذي يصدر عنه إخراج المذنبين من سجونهم معقوبات المذاتت بطريق
الاعفوية وتسمى كذلك تحت عنوان الاستعدادات التي يصدر عن الدولة في التصرف فيها أو معاشق
1977 وأيضا دراسة عن قاتل اليهود تحت عنوان
Jafar Shahid, The Martyrs of Nayran New Documents (Rashidra
Baghiography, 940, Istanbul, 1974)
المجلد 1



© 2004 Blackwell Publishing Ltd, *Journal of Internal Medicine* 255: 103–110

100

والتي هي الوسيلة التي يمكن من خلالها التعرف على الشخص الذي قد تم التعرف عليه من خلال الصور الفوتوغرافية.

تحدث ابن السكيت عن بيتهم إلى حالة العلوج في شتى البلدان فسمى الساموران
 بعلوج اليمن، وكان العرب يسمون المتحضرين القهريين بالعلوج، وبالتالي فالتساموران
 هو اسم إحدى قبائل التميم، وهذا الاسم القلبي - التساموران - له ما يؤيده في
 الوقت الحاضر - وهو اسم إحدى القبائل النجدية والأفطرية احتفظوا بسمى المراتبة
 الاجتماعية البنية.

1997

26 10 2013

تقد طهارة المشاهدة (الاشهاده) الوحيدة في العهد الفريسي المظلم طهارة في
المراتب الاجتماعية. فكان القول يحتل مكانة القدس، والعنى القديم لهذا القس هو
قوس قزح قسسي، ولحقين عند الفريسي الثالث والرابع أطلق عليهم اسم الأشرار
(الأعيان المذنبين) الذين بكفوا بفعلهم من قبل الله، والذين كفوا بمشغولهم في
قدرة التسويب، ما يتبارهم بعبادته، ويؤمنون بسلطانهم عليهم بالتدريج وبمعدلات عالية
بمعدلاتهم، وقاموا بعبادته المظلمة في العهد القديم الأشعثين الأولين القدمين
في التسويب، وكفوا أحياناً يسعون وراء الشعوب هؤلاء باسم التسويب (the
الذين رأوا هذه الفئة من كفوا ويسعون باسم هيرت wirt and

اللقب الكبير ((kār ، جمعه أكابر kār و kbār)) هو اللقب القديم لوزير
الشعب الذي كان لا يزال باقيا في القرن الخامس والسابع^{١١} ، وأخذ الأقباط يربطون
الأكابر بالتمزيق ، وتجم وضع انتقالي عندما يطلق الشخص الواحد يشغل منصبين في
الوقت^{١٢} ، وفي الأزمنة القديمة كان ثمة كذلك مصطلح آخر للدلالة على رئيس
الشعب (أوزيريا ، المستطوري) - القديم gdrn ٢٨٤ ، ص ١٠٢ ، وفي العهد المصري
لتأخر لمصادفه يشغل الأمر وفي أكابر الأحوال يستند الرجل أو بمعنى ((القائد))
((زعيم)) ، وقد وجد المعنى القديم صداة في القصص الإسلامية ، فلي ثمة اعتناق

١١) الرابع: مثلاً ٢٩٣، من ١٥٥ (١١)

VAT

والصنف المصطلح التلويحي السود . المستخدم في الجريدة العربية ، في النقوش
النقش للجمع من النور^{١٦} . وكان يستخدم هذا المصطلح بالأخص ، عندك إياه
النوراء الصنفين في صنف موت ١٩١١ ، المجلد ٢ ، الجزء ١ ، ص ١٨١ ، والدلالة على
أنه (أيضا من النوراء الدنيا) كان يستخدم المصطلح الرئيسي ، وفي نسخة الالتقاء
مع النوراء في مذاب نور أسماء النوراء للصنفين والنوراء^{١٧} ، وفي

[illegible]

26 10 2013

وقد برز داخل القبلل الوعلة فتاة الطواهي والعم الأمانة التواهي والتواهي
لنكون في الجماعة المشاورة - القبلية () (النص الطواهي من القوم) - صفا

الكتاب المجلد الخامس من 998، الصفحات 1-10

100

في القديس الإسلامية تربط باليمن الأندلسية بالوقت الأول للثورة
 القديس للثورة. ولكن في واقع الأمر لم يكن منصوص القديس هو جوداً بعد الثورة
 الأولى للثورة الإسلامية. وقبل زعماء السطوة، سواء السياسية أو العسكرية، في اليمن
 تولى. ولهم، كما هو الأمر في مثل مجازين والمقام الإسلامي، هناك تصورات
 التي من خلال القوانين السارية والثابتة من قبله من علماء الدين هم العلماء والفتوى
 الذين استعملوا يدور لا أساس من وراء العلماء الإسلامية (بالنسبة لأنصارهم) والفتوى
 من قبل الولا الدينية في نظام الأول. وكانت سلطانهم السياسية جعلها قائمة على هذا
 الأسس الدينية. وخلال القرنين العاشر والحادي عشر نشأ وجال السياسة الإسلامية، بين
 القاضي على الصلحي (من عداد الفقهاء والمفسرين، وفي عهد حاكمهم السيد الحبري
 من الفقهاء بمكة فورا فخرية مستقلة.

وعندما كانت سلطانة لسلطان العلماء السلفية خلال القرنين العاشر والحادي عشر
 والتابعة إلى سلطانة الفقهاء والعلماء على الحياة الاجتماعية فاجتهدوا الاقتصادية في
 اليمن. كما كان الحال في مثل مجازين، وتعرف من مستشفيات الأراض الحضرية التي
 طالت طبقات الفقهاء والعلماء السورين. فاحد أوائل القديس اليمنيين والفتوى الأجلية
 النبوية، وهو شافوس بن طهسان، قدم أوله لاجل. وفي القرن العاشر أخذت
 تنتشر على نطاق واسع الأوقاف التي كانت تعود على الفقهاء بالحكمين من الجدايل
 وتضمن لهم استقلالاً اقتصادية معينة.¹¹

إن الحياة معلومات قائمة عن استقلال النجدة كلمة في اليمن القديمة وكذلك في
 اليمن القديمة وسبقها. وكان من المعتقد أن تعني المستشفيات أقباض وبيع dm القديمة
 مختلف استقلال هذه النجدة وصولاً إلى استقلالها المستقلة. وكان في عداد هذه
 الاستقلال كذلك العبودية التي لا تستلج قروها دائما ومظهرها الخالص بوثوق تام.

¹¹ وقد طرقت فيكونوا وعثر لهم من قبل الناس العامة بين شافوس ومعهده إيمانهم من مزورة المصاديق الموهوب
 وهو جوداً نحو المصلحة والمصالح العامة وهذا الشعور الذي تفتش العاقبة من طهسان وجال الذين
 أو لاسم العاقبة لا يظهر على الأعمار في شؤون التملك والتجارة (الشرع).

بمقابل القديس اليمنية والسلفين سلطان معظم عبيد خاصين بالفتوى والسلفين
 جلال في هذا الحالة. وبعد يشتغلون في قطاع مملكتي الأرض في اليمن. كما هو الحال
 في عبيد العيران لوانج ٢٨٥، من ٩٢ - ٢٠٥-٩٢، من ٢٨١ - ١٩٤١
 وكلمة العيران لوانج ٢٨٥، من ٩٢ - ٢٠٥-٩٢، من ٢٨١ - ١٩٤١
 إن الوثائق المستقلة بالمدينة كمال إقناع على وجود بعض العبيد في يدوة العرب
 العامة في المستعمرين الجاهلي والإسلامي المبكر. ويتصل في الأسطلاح الغربي أو عن
 من قديم ما يتعلق على ذلك الزمان، أحدهما العبيد القديم الذين ملكوا بأشخاص من
 الأندلس في حال اعتناق الإسلام. وكان هؤلاء العبيد الأجانب، الأسرى للجهلاء إلى
 عبيد (يسمون بأسماء عبيد مملوك). عبيد المملوكه وكذلك واستاء، خصوصاً، مملوك
 من مملوك، ويعود عموماً، والنوع الثاني العربي المولودين عبيد السيد القرن.

وفي قصة محاولة الزعيم المشرقي الأسمت لاستعادة عبيد الذين اشتركوا الإسلام
 بعد المصطلح العربي على الفرق بين النوع الأول من العبيد، وعبيد الذين في عبيد
 المملوكين الذين حصلوا على هذا الوضع بالورثة، من أشهر أن هذه الفئة لم يكن
 يجران موقفاً لحدوث الأحداث، فليها كان يوجد في القرن السادس السيد المملوكين
 في المزارع أي خارج عائلة صاحبا فهم يلبسون مظهر عبيد القرن.

وفي عتقها الأشعث يدور الحديث عن أنه في أيام عصر عثر في نجران على عبيد
 مملوكاً مملوكاً للأشعث في القصد الجاهلي فحاول أن يستعيدهم مجدداً. وقد دفعوا
 عن عقيم في الحرية أمام الخليفة فقالوا: (أيا أمير المؤمنين لقد عتقنا عبيد المملوكه
 وتم نطق عبيد القرن (أي عبيد بالورثة)) ووفق طلمات ابن رسته فإن العارة (أي
 عبيد المملوكه ولسنا عبيد القرن) تعني: (مملوكاً مأسورين بل ولم يملكوا في السابق).
 يقال: (أنهم عبيد المملوكه) أي أنه قهرهم وجعلهم إلى عبيد أما هم فمملوكوا أحراراً،
 لكن لئلا القرن هو ذلك العبيد الذي كان نفسه مملوكاً وكان أبوه أيضاً عبيداً،
 كذلك يقال إن القرن هو (المشترى)، وينتمي إلى النوع الأول كذلك عبيد المملوكه،
 وهو النوع الأكثر انتشاراً، وغالباً ما يذكر اسم العبيد - المملوك، مملوكاً، وهذا
 يعود لهم في قصة سمعها ذي الكلاع لوانج ما ورد أعلاه ومن المحتمل أن هذا النوع
 يكون من الذين تم إعتاقهم في حال اعتناق الإسلام (المملوكه عند ذي الكلاع، راجع

الطريق الأوسط: ويصلح حاراً بشدة فتشرب من الماء البارد المثلج حتى
تبرد الصفراء والوقاح الأول للطعام المائل للحماء فتشرب المثلج حتى
تبرد الصفراء المائل إلى الحمى الثاني عشر

والله اعلم بالصواب

١ - يعني بعد أن المصنفون استخدموا أسلوب العلماء العلمانيين العلمانيين المستقلين
الذين كانوا يتم ذلك من أجل أنهم شعروا بالاجتماع، مثلاً، في ١٩٥١، علماء
العلوم الطبيعية استخدموا في عام ١٩٥٤ هـ / ١٩١١ م ١٩٢٢ م، ٥٩، ص ١٥٥،
هناك في المرفقة وهذا الكتاب من مؤلفه، يعني الأهلون بأن أولئك العلماء
الذين الذين لم يعلموا السيد الأعلى لعمل الصالح، وعندما هذا صنف من
بالتساؤل أو الصنف الأهلين، وقد شاركهم، وقد قول ابن النديم،
علامه (أي هذا)، وأن هذا الكتاب يعتبر من الأسس إلى المصنفين،
ابن نديم، أي يعني بأن في كتابه (المقدمة) (١٩١١)، ص ١٥٥، قال
ص ٥٣٠، ٢٠٩ (١٩١١) (المقدمة)، أي أن المؤلفين أن طريقة البحث
المعروف (أي) وليس هذا ولذا تمسكوا بأهمية المصنفين من المؤلفين بسرعة

البرامج التعليمية

قواعد الفتن الحاصلة

تتمتع هذه الفئة الاجتماعية بالهدوء والطمأنينة، شأنها شأن بقية
الفئات من حيث هذا المبدأ الاقتصادي والثقافي أو بعضها في بعض
والفردية بين هذه الحالات وخاصة في طريقة العلاقة بين الفرد والجماعة
وهذه صفة تميز هذه الفئة الاجتماعية (الأفراد)، وعلى هذه الفئة أن تهتم
بمصلحة الفردية من جهة (أ)، وعلى الجماعة التنازع الفكري، وقد جرت الأقدام
التي تسمى (ب) وهي تتألف من الفئة الاجتماعية التي تهتم بمصلحة الجماعة
والأفراد.

طهران يقوم في قمة المجتمع العميدي الأفيال - وهم العنصر القومي والعدد لسانه
والأهل العائدين إلى الشرق الأوسط النحصر هم (الأعيان العنصرين) النحصر
من الأهل الأسلاف القدامى أو من عناصر الجيش النحصر، وسكان بحري حرمهم
من قبل الوطني والإداريين - وأخذت عناصر الأفيال، استقراره في عهد حاكم أن يفسر
إسده في القرن الخامس، تضطلع بدور كبير للغاية في مرحلة التثنية وغزوات الفرس
في سنة ذلك العهد - وكانت هذه العناصر لولف الجزء الأساسي من اللغة الخاصة
وكانت لحظهم في عفاهم أفراد الشعوب النحصر لها وفي العهد والجهان والسياسة
الحادين وغيرهم، وأصبحت المناقشة (نوا) من العلائم المميزة للغة الأفيال - وكانت
في عهد القديم يعني الانتماء إلى الشاعرية، الشعب وأما في العصر الحادي فكانت
عني كذلك السيادة القائمة على إقليم معين وأما لغة أمثلا، أو الطراز -
الحاكم منطقة (كلا)، أو معين - (الحاكم منطقة معين) وما إلى ذلك، وسواء
لغة أحد الأفيال القائمة على إقليم معين ذات طابع دائم في القرن الرابع - السادس

[illegible]

$\Delta H_{\text{vap}} = 40.7 \text{ kJ/mol}$ $\Delta H_{\text{fus}} = 6.01 \text{ kJ/mol}$ $\Delta H_{\text{sub}} = 46.7 \text{ kJ/mol}$
 $\Delta H_{\text{vap}} = 40.7 \text{ kJ/mol}$ $\Delta H_{\text{fus}} = 6.01 \text{ kJ/mol}$ $\Delta H_{\text{sub}} = 46.7 \text{ kJ/mol}$

[illegible]

يقتضي أن نضيف إلى هذه القائمة الحكام المسيحيين في متropole أبين، ولا سيما
 ما أسبق الذي غامر الإسعاعيلين وكان عدوهم اللطود، وكنائس السلالة
 سبيل أن يقال في أسبع^{٢١}، وكان أبناء السلالة الحاشمة، حالهم حال أفراد

المراجع: ١- النقوش قبل راجع، ٢٨٨، ص ٥٠، والنقوش

التي كان هؤلاء الملوك يحفظونها في خزائنهم ويتبرعوا بها إلى الخلفاء، ولم يبرهوا في الأوقات
سلبهم بأي حال من الأحوال. وسكان المصنوع على نصب هؤلاء الخلفاء الإسماعيلية
كانوا شخصيا فاضلوا للسلطة والنفوذ، لأن الجور عادوا يظهر عموما للعلانية والفتنة
والمقوية التي تتعدى سلطة النظام العلني، وتعد من نفوذهم، ويقتصر في هذه المدة
في سنة المديني بسنة نظامهم، وفي السنة المملوكي للمعصومين، إلا أن شيئا لم
يحدث يقع من فكر مملوكة في حوال - وأنها هربت وعطو من عهد التوحيد المتوحد
الشهير الذي يسميه القريش باسم الشير والسير. ومن جعفر بن محمد بن العباس
محمود وشاهه (١٢٣١ - ١٢٣٢) وحظيت بشؤون بين محمد بن الحسين
عاش من التسعين (١٢٣١ - ١٢٣٢)، فبدأت الإلهام عموما ضد سلطنتهم العزالي
المواثون المصنوعين فيهم يخلصوا للخلفاء من الفرضين، لأنهم مع ١٢٣٩
من المعصومين، ولم يكن المنصب المشغول في المملوكية الإدارية المصنوعة
عليها المصنوع على الأملاك والسلطة والنفوذ إلى حكمهم مستقلين. فبدأ
ذلك غالبا ما في دولة الخلافة (الأم المملوك المصنوع) - الزيادة في نهضة
في المملوكات المروية والناس التلمذ، وهذا الأمر بالذات هو الذي حقق
لهم وأساس تدبيرهم، وأساس منصب في الخزانة المروية. وقد تم سحق
مملوكة في أواخر القرن التاسع من جراء حركة الإسماعيلية، ومن
في أواخر المعصومين، الذين انتصروا على الإسماعيليين، على يد
الذين، وأما في أواخر القرن الحادي عشر فقد عادوا إلى حالهم السابق
لحسن حكمهم وأمرهم، حكمها عاد الملوك الآخرون أيضا إلى
حكمهم - أمراء إقطاعيين صغيرا، وقد انقسموا في شتى
في المروية تسير - المشاهير القائمة في الدين، التي سلبوا

[illegible]

لقد نال أفراد جيلالة الصليحي وأقرباؤه من بني شهاب وقادتهم المستقرين
سجنا من الأرض في شتى مواقع اليمن الممتدة تحت حكم الصليحيين، وظلت هذه
الجزء القريبة من ممتلكات الأقبال من حيث مملكتها - حصن وضاحية غير بعيدة
بالقربة لوقري، وأصبح أصحاب الحصون السابقون، وأصبح الملك داهلا على المركز
والذي في الشجع وكان يجري صراع مرير من أجل استئثار الحصون، وكان العديد
من الحصون وبعض الأرض في بداية الأمر امتلاكها مؤقتة اصطلاحية وتكون سرعان
ما صار الأقبال الصليحيون (أملاك) بجانب حصن القصور التصل بين أمي بومكاشة
إسماها المكاشلي المملكة^(١١).

في واقع الأمر، معانات أعلامك وحسنون الأعيان المتطهرين مرحلة في تطور الشاعرة
الإنشائية على النمط ((التيثي)) الشائم على أسس الأعلام المستقلة لهذه النوبة أو
لك والعائدة إلى الانقطاعين التوسطين الذين في بعض الأحيان، لا سيما في حال ضعف

السلطة المركزية، فكانوا يسيرون حفاة القدماء التوسعون، فكانت السلطة
والإشراف المستورة للعلماء في جنوب الوطن العربية إلى أوائل القرن التاسع عشر
ولم يكن القرن العشرين استعوا إلى السلطة إلا في
في سائر شئون الحياة السياسية هذا الاتجاه جعلنا نلاحظ من المصطلحات القديمة من
في الإسلام لم يغيره هذا شيئا في اتواء الوعي للشأن الجامعة، لم يكن الأمر هناك
معدلاً شيئاً.

ثم أصبح أمين القبائل المتوجهة في الجزيرة العربية، الذين سكنوا جبالهم في
أطراف الدولة العموية، بمثابة أحد العناصر الرئيسية للسلطة الجامعة، إن لم يكن
عصرها الرئيسي، وذلك بفضل الإسلام، وفي القرنين الثاني والثالث للهجرة سكن
أمين ثم من مصلحين عن مزاوية الدولة العلية، إن سكن المستوراء اليمانية بقوتهم
سكن الأحرار، وفي القرنين الخامس والسادس سكن أعيان القبائل في قوائم مزاوية
الدولة اليمنية وشكّلوا والألقاب العموية قسموا يلقب قسموا - قادة عسكريين أو
شباب - حوال، ومطالعت حتى ملكتهم التقليدية تتجلى أحوالاً متغيرة من أجزاء نظام
الدولة العموية، فضلاً عن ذلك، وهو زعيم القبائل في عهد أمة، حكوت
حول مملكتها في حياته بالذات.

وقبل الإسلام عندما ظهرت القبائل الشريفة في شمال اليمن عموماً - غداً وإسرافاً
تتصاعد عامة خاصة في السياسة اليمنية، وفي مطلع القرن السابع عشر في مذهب
التجديداً معاهدة تتألف من رؤساء وأشراف بني حوالة ومذبح والمعارضة بن حلف
والعبد لثاني التحالف على حكمه حجازاً، وذلك بعد القرنين استولوا على
اليمن ٢٧ - ٢٨

في نفس الوقت ظهور، داخل مملكة مذبح - فضال من أجل تولي منصب الرئيس
خادم لثام عمرو بن معدى حكوت، المزارعين والمساكن المشهور المعترف به من قبل
الاحتشية، ومناصرة (أحد الأعيان) فروة بن مسيف، وفيس بن مشوح، حاول قرواً إلى
يتزعم مدح طامناً، وبعد أن اعتلى الإسلام في المدينة المنورة نال من التلمي محمد إلى
النسب القويبة التي يصبح مولى بني مراد وقوس ومذبح إلى أي قبيلة مذبح

خاتمة ٢٢١، المجلد ٨، ص ٢٠٩، المجلد ٩، ص ٢٥٠ - ١٨٩، المجلد ١٠، ص ١١٩
١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤

التشاور الوحيدة والاصطفاء إلى سبيلهم للتقدم إلى الشريعة الإسلامية في المبدأ والهدف مع الدول العصرية لتسياسة الإسلامية القائمة على وحدة الأمة المسلمة في العبودية والهدف بدلاً من العبودية الإلهية وحسباً جعل الدين جزءاً عضوياً في الحياة الاقتصادية والاجتماعية والثقافية والمختلفة من الدولة العصرية القائمة للأمة وفقاً بعد الدولة الإسلامية القائمة

في واقع الأمر نجد أن تعزز مواقع الدول الإسلامية في إشاعة الإسلام وتعاليمها على خلق العالم ومن المبرر أنه تم ملء جميع الفراغات البعثية المتروكة للدولة الإسلامية فقط في حال التمسك بالثقل الحدود الشمالية إلى فصل تلك الرسل المسلمين، وإنشاد غيرهم من تسرد وحسب العبد من رؤساء القبائل هؤلاء هتفد أصبحوا بالتمسك التمسك الرئيسية للإسلام وأحد العناصر الرئيسية للثقافة الإسلامية المستعصرية في العهد الإسلامي. وهذه الشراكة في السلطة التوسعية، من جهة، فكانت تعزز شأنهم السياسي والوطني، فكانت تسهم من جهة أخرى، في تعزيز سلطانهم ونزولهم السريسي والسياسي

في مجرى هذه العملية، بموازاة الاسم الشيعي كونهم - السيد - أحد مستخدمي في مطلع القرن التاسع عشر فاضطر لقب الأمير والسيطان المسلمين يعترف من حيث هذا منسبون لأنهم مسلمون، وكان ذلك في البداية العملية بمثابة الاصطلاح الواقعي بامتداد على أنهم مسلمون من السلطات المركزية وكانوا مسلمون يستعملون في الواقع من أية سلطة أخرى (٢٢٢، ص ١٧١) وقد أطلق المؤرخون اسم الأمراء والمسلمين على هذا الشكل

وأول من برز منهم في العهد الإسلامي فكان أعيان قبيلة الحارث بن مطع، وأفراد هذه القبيلة (التي فكانت تسكن منطقة نجران منذ زمن بعيد)، الذين امتدوا اتصالهم مع السطان (الشعبيين) ومع سلطات الدولة قد بدأوا معنويين - تواتر للموالي الحجازيين والقبول، مؤرخين بالتدريج في هذه المناصب لوائيل معاوني سلطان الخلاء الأندلس، وهكذا بعض الأمور المشهورة للقبائل العهد لشدة من قبيلة الحارث بن



مستند إلى شعوب من قبيلة الحارث بن مطع، الذين استقروا في سماء العاصمة من طريق لوائيل

بما حسب الموالى قبيلة الحارث بن مطع، الذين استقروا في سماء العاصمة من طريق لوائيل في القرن التاسع عشر، عندما تقوى البرصاء الثغورين المتدائل الأمن التوسل الأجنبي واستقلت قبيلة الحارث بن مطع، برزت بعض الشخصيات الطغاة والذين كان في حد أصان القبائل التي تمسكت عتقاً إلى الأراضي الرملية واستقرت عزيمتها والتجسس في السطوح الإسلامية، على يدية القوت الكاسع عليها دول العثمانيين حاكموا في سواها، أصبح سواد قبيلة يتكفل هذا الدعم من إبراهيم خانها فعليا لمع طيسر من القسطنطينية، وقد أدى تحلي الدعم من تقديم العون إلى المستوطنة العظمى إبراهيم الرستوي، والتي عزمته من لقبه حاكمين الطغاة، وبعد الدعم لها فبعد سلطته فكانت على أصناف العثمانيين وثبتت مؤقلاً حاش في سماء ومن ثم أريج من عند من بدراء الفعاليات المشتركة العثمانيين والموالى العالويين والعلوية الأوسنة فلول الأخرى) وحالت مقنونة الدعم دون تحريك الإسم الزيدي بحسب إلى سماء وعندما غير الدعم موقعه فتح الطريق أمام بعض إلى عاصمة اليمن، فكل الدعم يذهب العثمانيين إلى الاتصال عند الأمراء المحليين وهناك أحد الشخصيات الرئيسية في هذا المجال وفي جوهر الأمر، فإن الدعم شارك في جميع الأحداث الأساسية الحارثية في اليمن في القرن التاسع عشر

وفي نفس الوقت فكان يستند الدعم أحد رؤساء القبائل أبو الفضل أحمد بن الزيد، لقد مزج المدحجون إلى المناطق الشرقية من النعد اليمني منذ زمن بعيد نسبياً وظلت ممتلكاتهم تتخلل بمستوطنات الحضر وأراضي صفار الحكام، وعززهم أبو عتار سلطته بالقدر الكبير لتوسيع وتثبيت الممتلكات التابعة، الأمر الذي لهم في زيادة نفوذ التشيعي وسد القبائل المتعجبة

أرجع ١٢٣٠، من ٩٧ و ١٠٠ - (١٠١ و ١٠٢) و ١٠٣، من ١٠٤ و ١٠٥ - ١٠٦ و ١٠٧ - ١٠٨ و ١٠٩ و ١١٠ - ١١١ و ١١٢ و ١١٣ - ١١٤ و ١١٥ و ١١٦ و ١١٧ و ١١٨ و ١١٩ و ١٢٠ و ١٢١ و ١٢٢ و ١٢٣ و ١٢٤ و ١٢٥ و ١٢٦ و ١٢٧ و ١٢٨ و ١٢٩ و ١٣٠ و ١٣١ و ١٣٢ و ١٣٣ و ١٣٤ و ١٣٥ و ١٣٦ و ١٣٧ و ١٣٨ و ١٣٩ و ١٤٠ و ١٤١ و ١٤٢ و ١٤٣ و ١٤٤ و ١٤٥ و ١٤٦ و ١٤٧ و ١٤٨ و ١٤٩ و ١٥٠ و ١٥١ و ١٥٢ و ١٥٣ و ١٥٤ و ١٥٥ و ١٥٦ و ١٥٧ و ١٥٨ و ١٥٩ و ١٦٠ و ١٦١ و ١٦٢ و ١٦٣ و ١٦٤ و ١٦٥ و ١٦٦ و ١٦٧ و ١٦٨ و ١٦٩ و ١٧٠ و ١٧١ و ١٧٢ و ١٧٣ و ١٧٤ و ١٧٥ و ١٧٦ و ١٧٧ و ١٧٨ و ١٧٩ و ١٨٠ و ١٨١ و ١٨٢ و ١٨٣ و ١٨٤ و ١٨٥ و ١٨٦ و ١٨٧ و ١٨٨ و ١٨٩ و ١٩٠ و ١٩١ و ١٩٢ و ١٩٣ و ١٩٤ و ١٩٥ و ١٩٦ و ١٩٧ و ١٩٨ و ١٩٩ و ٢٠٠ و ٢٠١ و ٢٠٢ و ٢٠٣ و ٢٠٤ و ٢٠٥ و ٢٠٦ و ٢٠٧ و ٢٠٨ و ٢٠٩ و ٢١٠ و ٢١١ و ٢١٢ و ٢١٣ و ٢١٤ و ٢١٥ و ٢١٦ و ٢١٧ و ٢١٨ و ٢١٩ و ٢٢٠ و ٢٢١ و ٢٢٢ و ٢٢٣ و ٢٢٤ و ٢٢٥ و ٢٢٦ و ٢٢٧ و ٢٢٨ و ٢٢٩ و ٢٣٠ و ٢٣١ و ٢٣٢ و ٢٣٣ و ٢٣٤ و ٢٣٥ و ٢٣٦ و ٢٣٧ و ٢٣٨ و ٢٣٩ و ٢٤٠ و ٢٤١ و ٢٤٢ و ٢٤٣ و ٢٤٤ و ٢٤٥ و ٢٤٦ و ٢٤٧ و ٢٤٨ و ٢٤٩ و ٢٥٠ و ٢٥١ و ٢٥٢ و ٢٥٣ و ٢٥٤ و ٢٥٥ و ٢٥٦ و ٢٥٧ و ٢٥٨ و ٢٥٩ و ٢٦٠ و ٢٦١ و ٢٦٢ و ٢٦٣ و ٢٦٤ و ٢٦٥ و ٢٦٦ و ٢٦٧ و ٢٦٨ و ٢٦٩ و ٢٧٠ و ٢٧١ و ٢٧٢ و ٢٧٣ و ٢٧٤ و ٢٧٥ و ٢٧٦ و ٢٧٧ و ٢٧٨ و ٢٧٩ و ٢٨٠ و ٢٨١ و ٢٨٢ و ٢٨٣ و ٢٨٤ و ٢٨٥ و ٢٨٦ و ٢٨٧ و ٢٨٨ و ٢٨٩ و ٢٩٠ و ٢٩١ و ٢٩٢ و ٢٩٣ و ٢٩٤ و ٢٩٥ و ٢٩٦ و ٢٩٧ و ٢٩٨ و ٢٩٩ و ٣٠٠ و ٣٠١ و ٣٠٢ و ٣٠٣ و ٣٠٤ و ٣٠٥ و ٣٠٦ و ٣٠٧ و ٣٠٨ و ٣٠٩ و ٣١٠ و ٣١١ و ٣١٢ و ٣١٣ و ٣١٤ و ٣١٥ و ٣١٦ و ٣١٧ و ٣١٨ و ٣١٩ و ٣٢٠ و ٣٢١ و ٣٢٢ و ٣٢٣ و ٣٢٤ و ٣٢٥ و ٣٢٦ و ٣٢٧ و ٣٢٨ و ٣٢٩ و ٣٣٠ و ٣٣١ و ٣٣٢ و ٣٣٣ و ٣٣٤ و ٣٣٥ و ٣٣٦ و ٣٣٧ و ٣٣٨ و ٣٣٩ و ٣٤٠ و ٣٤١ و ٣٤٢ و ٣٤٣ و ٣٤٤ و ٣٤٥ و ٣٤٦ و ٣٤٧ و ٣٤٨ و ٣٤٩ و ٣٥٠ و ٣٥١ و ٣٥٢ و ٣٥٣ و ٣٥٤ و ٣٥٥ و ٣٥٦ و ٣٥٧ و ٣٥٨ و ٣٥٩ و ٣٦٠ و ٣٦١ و ٣٦٢ و ٣٦٣ و ٣٦٤ و ٣٦٥ و ٣٦٦ و ٣٦٧ و ٣٦٨ و ٣٦٩ و ٣٧٠ و ٣٧١ و ٣٧٢ و ٣٧٣ و ٣٧٤ و ٣٧٥ و ٣٧٦ و ٣٧٧ و ٣٧٨ و ٣٧٩ و ٣٨٠ و ٣٨١ و ٣٨٢ و ٣٨٣ و ٣٨٤ و ٣٨٥ و ٣٨٦ و ٣٨٧ و ٣٨٨ و ٣٨٩ و ٣٩٠ و ٣٩١ و ٣٩٢ و ٣٩٣ و ٣٩٤ و ٣٩٥ و ٣٩٦ و ٣٩٧ و ٣٩٨ و ٣٩٩ و ٤٠٠ و ٤٠١ و ٤٠٢ و ٤٠٣ و ٤٠٤ و ٤٠٥ و ٤٠٦ و ٤٠٧ و ٤٠٨ و ٤٠٩ و ٤١٠ و ٤١١ و ٤١٢ و ٤١٣ و ٤١٤ و ٤١٥ و ٤١٦ و ٤١٧ و ٤١٨ و ٤١٩ و ٤٢٠ و ٤٢١ و ٤٢٢ و ٤٢٣ و ٤٢٤ و ٤٢٥ و ٤٢٦ و ٤٢٧ و ٤٢٨ و ٤٢٩ و ٤٣٠ و ٤٣١ و ٤٣٢ و ٤٣٣ و ٤٣٤ و ٤٣٥ و ٤٣٦ و ٤٣٧ و ٤٣٨ و ٤٣٩ و ٤٤٠ و ٤٤١ و ٤٤٢ و ٤٤٣ و ٤٤٤ و ٤٤٥ و ٤٤٦ و ٤٤٧ و ٤٤٨ و ٤٤٩ و ٤٥٠ و ٤٥١ و ٤٥٢ و ٤٥٣ و ٤٥٤ و ٤٥٥ و ٤٥٦ و ٤٥٧ و ٤٥٨ و ٤٥٩ و ٤٦٠ و ٤٦١ و ٤٦٢ و ٤٦٣ و ٤٦٤ و ٤٦٥ و ٤٦٦ و ٤٦٧ و ٤٦٨ و ٤٦٩ و ٤٧٠ و ٤٧١ و ٤٧٢ و ٤٧٣ و ٤٧٤ و ٤٧٥ و ٤٧٦ و ٤٧٧ و ٤٧٨ و ٤٧٩ و ٤٨٠ و ٤٨١ و ٤٨٢ و ٤٨٣ و ٤٨٤ و ٤٨٥ و ٤٨٦ و ٤٨٧ و ٤٨٨ و ٤٨٩ و ٤٩٠ و ٤٩١ و ٤٩٢ و ٤٩٣ و ٤٩٤ و ٤٩٥ و ٤٩٦ و ٤٩٧ و ٤٩٨ و ٤٩٩ و ٥٠٠ و ٥٠١ و ٥٠٢ و ٥٠٣ و ٥٠٤ و ٥٠٥ و ٥٠٦ و ٥٠٧ و ٥٠٨ و ٥٠٩ و ٥١٠ و ٥١١ و ٥١٢ و ٥١٣ و ٥١٤ و ٥١٥ و ٥١٦ و ٥١٧ و ٥١٨ و ٥١٩ و ٥٢٠ و ٥٢١ و ٥٢٢ و ٥٢٣ و ٥٢٤ و ٥٢٥ و ٥٢٦ و ٥٢٧ و ٥٢٨ و ٥٢٩ و ٥٣٠ و ٥٣١ و ٥٣٢ و ٥٣٣ و ٥٣٤ و ٥٣٥ و ٥٣٦ و ٥٣٧ و ٥٣٨ و ٥٣٩ و ٥٤٠ و ٥٤١ و ٥٤٢ و ٥٤٣ و ٥٤٤ و ٥٤٥ و ٥٤٦ و ٥٤٧ و ٥٤٨ و ٥٤٩ و ٥٥٠ و ٥٥١ و ٥٥٢ و ٥٥٣ و ٥٥٤ و ٥٥٥ و ٥٥٦ و ٥٥٧ و ٥٥٨ و ٥٥٩ و ٥٦٠ و ٥٦١ و ٥٦٢ و ٥٦٣ و ٥٦٤ و ٥٦٥ و ٥٦٦ و ٥٦٧ و ٥٦٨ و ٥٦٩ و ٥٧٠ و ٥٧١ و ٥٧٢ و ٥٧٣ و ٥٧٤ و ٥٧٥ و ٥٧٦ و ٥٧٧ و ٥٧٨ و ٥٧٩ و ٥٨٠ و ٥٨١ و ٥٨٢ و ٥٨٣ و ٥٨٤ و ٥٨٥ و ٥٨٦ و ٥٨٧ و ٥٨٨ و ٥٨٩ و ٥٩٠ و ٥٩١ و ٥٩٢ و ٥٩٣ و ٥٩٤ و ٥٩٥ و ٥٩٦ و ٥٩٧ و ٥٩٨ و ٥٩٩ و ٦٠٠ و ٦٠١ و ٦٠٢ و ٦٠٣ و ٦٠٤ و ٦٠٥ و ٦٠٦ و ٦٠٧ و ٦٠٨ و ٦٠٩ و ٦١٠ و ٦١١ و ٦١٢ و ٦١٣ و ٦١٤ و ٦١٥ و ٦١٦ و ٦١٧ و ٦١٨ و ٦١٩ و ٦٢٠ و ٦٢١ و ٦٢٢ و ٦٢٣ و ٦٢٤ و ٦٢٥ و ٦٢٦ و ٦٢٧ و ٦٢٨ و ٦٢٩ و ٦٣٠ و ٦٣١ و ٦٣٢ و ٦٣٣ و ٦٣٤ و ٦٣٥ و ٦٣٦ و ٦٣٧ و ٦٣٨ و ٦٣٩ و ٦٤٠ و ٦٤١ و ٦٤٢ و ٦٤٣ و ٦٤٤ و ٦٤٥ و ٦٤٦ و ٦٤٧ و ٦٤٨ و ٦٤٩ و ٦٥٠ و ٦٥١ و ٦٥٢ و ٦٥٣ و ٦٥٤ و ٦٥٥ و ٦٥٦ و ٦٥٧ و ٦٥٨ و ٦٥٩ و ٦٦٠ و ٦٦١ و ٦٦٢ و ٦٦٣ و ٦٦٤ و ٦٦٥ و ٦٦٦ و ٦٦٧ و ٦٦٨ و ٦٦٩ و ٦٧٠ و ٦٧١ و ٦٧٢ و ٦٧٣ و ٦٧٤ و ٦٧٥ و ٦٧٦ و ٦٧٧ و ٦٧٨ و ٦٧٩ و ٦٨٠ و ٦٨١ و ٦٨٢ و ٦٨٣ و ٦٨٤ و ٦٨٥ و ٦٨٦ و ٦٨٧ و ٦٨٨ و ٦٨٩ و ٦٩٠ و ٦٩١ و ٦٩٢ و ٦٩٣ و ٦٩٤ و ٦٩٥ و ٦٩٦ و ٦٩٧ و ٦٩٨ و ٦٩٩ و ٧٠٠ و ٧٠١ و ٧٠٢ و ٧٠٣ و ٧٠٤ و ٧٠٥ و ٧٠٦ و ٧٠٧ و ٧٠٨ و ٧٠٩ و ٧١٠ و ٧١١ و ٧١٢ و ٧١٣ و ٧١٤ و ٧١٥ و ٧١٦ و ٧١٧ و ٧١٨ و ٧١٩ و ٧٢٠ و ٧٢١ و ٧٢٢ و ٧٢٣ و ٧٢٤ و ٧٢٥ و ٧٢٦ و ٧٢٧ و ٧٢٨ و ٧٢٩ و ٧٣٠ و ٧٣١ و ٧٣٢ و ٧٣٣ و ٧٣٤ و ٧٣٥ و ٧٣٦ و ٧٣٧ و ٧٣٨ و ٧٣٩ و ٧٤٠ و ٧٤١ و ٧٤٢ و ٧٤٣ و ٧٤٤ و ٧٤٥ و ٧٤٦ و ٧٤٧ و ٧٤٨ و ٧٤٩ و ٧٥٠ و ٧٥١ و ٧٥٢ و ٧٥٣ و ٧٥٤ و ٧٥٥ و ٧٥٦ و ٧٥٧ و ٧٥٨ و ٧٥٩ و ٧٦٠ و ٧٦١ و ٧٦٢ و ٧٦٣ و ٧٦٤ و ٧٦٥ و ٧٦٦ و ٧٦٧ و ٧٦٨ و ٧٦٩ و ٧٧٠ و ٧٧١ و ٧٧٢ و ٧٧٣ و ٧٧٤ و ٧٧٥ و ٧٧٦ و ٧٧٧ و ٧٧٨ و ٧٧٩ و ٧٨٠ و ٧٨١ و ٧٨٢ و ٧٨٣ و ٧٨٤ و ٧٨٥ و ٧٨٦ و ٧٨٧ و ٧٨٨ و ٧٨٩ و ٧٩٠ و ٧٩١ و ٧٩٢ و ٧٩٣ و ٧٩٤ و ٧٩٥ و ٧٩٦ و ٧٩٧ و ٧٩٨ و ٧٩٩ و ٨٠٠ و ٨٠١ و ٨٠٢ و ٨٠٣ و ٨٠٤ و ٨٠٥ و ٨٠٦ و ٨٠٧ و ٨٠٨ و ٨٠٩ و ٨١٠ و ٨١١ و ٨١٢ و ٨١٣ و ٨١٤ و ٨١٥ و ٨١٦ و ٨١٧ و ٨١٨ و ٨١٩ و ٨٢٠ و ٨٢١ و ٨٢٢ و ٨٢٣ و ٨٢٤ و ٨٢٥ و ٨٢٦ و ٨٢٧ و ٨٢٨ و ٨٢٩ و ٨٣٠ و ٨٣١ و ٨٣٢ و ٨٣٣ و ٨٣٤ و ٨٣٥ و ٨٣٦ و ٨٣٧ و ٨٣٨ و ٨٣٩ و ٨٤٠ و ٨٤١ و ٨٤٢ و ٨٤٣ و ٨٤٤ و ٨٤٥ و ٨٤٦ و ٨٤٧ و ٨٤٨ و ٨٤٩ و ٨٥٠ و ٨٥١ و ٨٥٢ و ٨٥٣ و ٨٥٤ و ٨٥٥ و ٨٥٦ و ٨٥٧ و ٨٥٨ و ٨٥٩ و ٨٦٠ و ٨٦١ و ٨٦٢ و ٨٦٣ و ٨٦٤ و ٨٦٥ و ٨٦٦ و ٨٦٧ و ٨٦٨ و ٨٦٩ و ٨٧٠ و ٨٧١ و ٨٧٢ و ٨٧٣ و ٨٧٤ و ٨٧٥ و ٨٧٦ و ٨٧٧ و ٨٧٨ و ٨٧٩ و ٨٨٠ و ٨٨١ و ٨٨٢ و ٨٨٣ و ٨٨٤ و ٨٨٥ و ٨٨٦ و ٨٨٧ و ٨٨٨ و ٨٨٩ و ٨٩٠ و ٨٩١ و ٨٩٢ و ٨٩٣ و ٨٩٤ و ٨٩٥ و ٨٩٦ و ٨٩٧ و ٨٩٨ و ٨٩٩ و ٩٠٠ و ٩٠١ و ٩٠٢ و ٩٠٣ و ٩٠٤ و ٩٠٥ و ٩٠٦ و ٩٠٧ و ٩٠٨ و ٩٠٩ و ٩١٠ و ٩١١ و ٩١٢ و ٩١٣ و ٩١٤ و ٩١٥ و ٩١٦ و ٩١٧ و ٩١٨ و ٩١٩ و ٩٢٠ و ٩٢١ و ٩٢٢ و ٩٢٣ و ٩٢٤ و ٩٢٥ و ٩٢٦ و ٩٢٧ و ٩٢٨ و ٩٢٩ و ٩٣٠ و ٩٣١ و ٩٣٢ و ٩٣٣ و ٩٣٤ و ٩٣٥ و ٩٣٦ و ٩٣٧ و ٩٣٨ و ٩٣٩ و ٩٤٠ و ٩٤١ و ٩٤٢ و ٩٤٣ و ٩٤٤ و ٩٤٥ و ٩٤٦ و ٩٤٧ و ٩٤٨ و ٩٤٩ و ٩٥٠ و ٩٥١ و ٩٥٢ و ٩٥٣ و ٩٥٤ و ٩٥٥ و ٩٥٦ و ٩٥٧ و ٩٥٨ و ٩٥٩ و ٩٦٠ و ٩٦١ و ٩٦٢ و ٩٦٣ و ٩٦٤ و ٩٦٥ و ٩٦٦ و ٩٦٧ و ٩٦٨ و ٩٦٩ و ٩٧٠ و ٩٧١ و ٩٧٢ و ٩٧٣ و ٩٧٤ و ٩٧٥ و ٩٧٦ و ٩٧٧ و ٩٧٨ و ٩٧٩ و ٩٨٠ و ٩٨١ و ٩٨٢ و ٩٨٣ و ٩٨٤ و ٩٨٥ و ٩٨٦ و ٩٨٧ و ٩٨٨ و ٩٨٩ و ٩٩٠ و ٩٩١ و ٩٩٢ و ٩٩٣ و ٩٩٤ و ٩٩٥ و ٩٩٦ و ٩٩٧ و ٩٩٨ و ٩٩٩ و ١٠٠٠ و ١٠٠١ و ١٠٠٢ و ١٠٠٣ و ١٠٠٤ و ١٠٠٥ و ١٠٠٦ و ١٠٠٧ و ١٠٠٨ و ١٠٠٩ و ١٠١٠ و ١٠١١ و ١٠١٢ و ١٠١٣ و ١٠١٤ و ١٠١٥ و ١٠١٦ و ١٠١٧ و ١٠١٨ و ١٠١٩ و ١٠٢٠ و ١٠٢١ و ١٠٢٢ و ١٠٢٣ و ١٠٢٤ و ١٠٢٥ و ١٠٢٦ و ١٠٢٧ و ١٠٢٨ و ١٠٢٩ و ١٠٣٠ و ١٠٣١ و ١٠٣٢ و ١٠٣٣ و ١٠٣٤ و ١٠٣٥ و ١٠٣٦ و ١٠٣٧ و ١٠٣٨ و ١٠٣٩ و ١٠٤٠ و ١٠٤١ و ١٠٤٢ و ١٠٤٣ و ١٠٤٤ و ١٠٤٥ و ١٠٤٦ و ١٠٤٧ و ١٠٤٨ و ١٠٤٩ و ١٠٥٠ و ١٠٥١ و ١٠٥٢ و ١٠٥٣ و ١٠٥٤ و ١٠٥٥ و ١٠٥٦ و ١٠٥٧ و ١٠٥٨ و ١٠٥٩ و ١٠٦٠ و ١٠٦١ و ١٠٦٢ و ١٠٦٣ و ١٠٦٤ و ١٠٦٥ و ١٠٦٦ و ١٠٦٧ و ١٠٦٨ و ١٠٦٩ و ١٠٧٠ و ١٠٧١ و ١٠٧٢ و ١٠٧٣ و ١٠٧٤ و ١٠٧٥ و ١٠٧٦ و ١٠٧٧ و ١٠٧٨ و ١٠٧٩ و ١٠٨٠ و ١٠٨١ و ١٠٨٢ و ١٠٨٣ و ١٠٨٤ و ١٠٨٥ و ١٠٨٦ و ١٠٨٧ و ١٠٨٨ و ١٠٨٩ و ١٠٩٠ و ١٠٩١ و ١٠٩٢ و ١٠٩٣ و ١٠٩٤ و ١٠٩٥ و ١٠٩٦ و ١٠٩٧ و ١٠٩٨ و ١٠٩٩ و ١١٠٠ و ١١٠١ و ١١٠٢ و ١١٠٣ و ١١٠٤ و ١١٠٥ و ١١٠٦ و ١١٠٧ و ١١٠٨ و ١١٠٩ و ١١١٠ و ١١١١ و ١١١٢ و ١١١٣ و ١١١٤ و ١١١٥ و ١١١٦ و ١١١٧ و ١١١٨ و ١١١٩ و ١١٢٠ و ١١٢١ و ١١٢٢ و ١١٢٣ و ١١٢٤ و ١١٢٥ و ١١٢٦ و ١١٢٧ و ١١٢٨ و ١١٢٩ و ١١٣٠ و ١١٣١ و ١١٣٢ و ١١٣٣ و ١١٣٤ و ١١٣٥ و ١١٣٦ و ١١٣٧ و ١١٣٨ و ١١٣٩ و ١١٤٠ و ١١٤١ و ١١٤٢ و ١١٤٣ و ١١٤٤ و ١١٤٥ و ١١٤٦ و ١١٤٧ و ١١٤٨ و ١١٤٩ و ١١٥٠ و ١١٥١ و ١١٥٢ و ١١٥٣ و ١١٥٤ و ١١٥٥ و ١١٥٦ و ١١٥٧ و ١١٥٨ و ١١٥٩ و ١١٦٠ و ١١٦١ و ١١٦٢ و ١١٦٣ و ١١٦٤ و ١١٦٥ و ١١٦٦ و ١١٦٧ و ١١٦٨ و ١١٦٩ و ١١٧٠ و ١١٧١ و ١١٧٢ و ١١٧٣ و ١١٧٤ و ١١٧٥ و ١١٧٦ و ١١٧٧ و ١١٧٨ و ١١٧٩ و ١١٨٠ و ١١٨١ و ١١٨٢ و ١١٨٣ و ١١٨٤ و ١١٨٥ و ١١٨٦ و ١١٨٧ و ١١٨٨ و ١١٨٩ و ١١٩٠ و ١١٩١ و ١١٩٢ و ١١٩٣ و ١١٩٤ و ١١٩٥ و ١١٩٦ و ١١٩٧ و ١١٩٨ و ١١٩٩ و ١٢٠٠ و ١٢٠١ و ١٢٠٢ و ١٢٠٣ و ١٢٠٤ و ١٢٠٥ و ١٢٠٦ و ١٢٠٧ و ١٢٠٨ و ١٢٠٩ و ١٢١٠ و ١٢١١ و ١٢١٢ و ١٢١٣ و ١٢١٤ و ١٢١٥ و ١٢١٦ و ١٢١٧ و ١٢١٨ و ١٢١٩ و ١٢٢٠ و ١٢٢١ و ١٢٢٢ و ١٢٢٣ و ١٢٢٤ و ١٢٢٥ و ١٢٢٦ و ١٢٢٧ و ١٢٢٨ و ١٢٢٩ و ١٢٣٠ و ١٢٣١ و ١٢٣٢ و ١٢٣٣ و ١٢٣٤ و ١٢٣٥ و ١٢٣٦ و ١٢٣٧ و ١٢٣٨ و ١٢٣٩ و ١٢٤٠ و ١٢٤١ و ١٢٤٢ و ١٢٤٣ و ١٢٤٤ و ١٢٤٥ و ١٢٤٦ و ١٢٤٧ و ١٢٤٨ و ١٢٤٩ و ١٢٥٠ و ١٢٥١ و ١٢٥٢ و ١٢٥٣ و ١٢٥٤ و ١٢٥٥ و ١٢٥٦ و ١٢٥٧ و ١٢٥٨ و ١٢٥٩ و ١٢٦٠ و ١٢٦١ و ١٢٦٢ و ١٢٦٣ و ١٢٦٤ و ١٢٦٥ و ١٢٦٦ و ١٢٦٧ و ١٢٦٨ و ١٢٦٩ و ١٢٧٠ و ١٢٧١ و ١٢٧٢ و ١٢٧٣ و ١٢٧٤ و ١٢٧٥ و ١٢٧٦ و ١٢٧٧ و ١٢٧٨ و ١٢٧٩ و ١٢٨٠ و ١٢٨١ و ١٢٨٢ و ١٢٨٣ و ١٢٨٤ و ١٢٨٥ و ١٢٨٦ و ١٢٨٧ و ١٢٨٨ و ١٢٨٩ و ١٢٩٠ و ١٢٩١ و ١٢٩٢ و ١٢٩٣ و ١٢٩٤ و ١٢٩٥ و ١٢٩٦ و ١٢٩٧ و ١٢٩٨ و ١٢٩٩ و ١٣٠٠ و ١٣٠١ و ١٣٠٢ و ١٣٠٣ و ١٣٠٤ و ١٣٠٥ و ١٣٠٦ و ١٣٠٧ و ١٣٠٨ و ١٣٠٩ و ١٣١٠ و ١٣١١ و ١٣١٢ و ١٣١٣ و ١٣١٤ و ١٣١٥ و ١٣١٦ و ١٣١٧ و ١٣١٨ و ١٣١٩ و ١٣٢٠ و ١٣٢١ و ١٣٢٢ و ١٣٢٣ و ١٣٢٤ و ١٣٢٥ و ١٣٢٦ و ١٣٢٧ و ١٣٢٨ و ١٣٢٩ و ١٣٣٠ و ١٣٣١ و ١٣٣٢ و ١٣٣٣ و ١٣٣٤ و ١٣٣٥ و ١٣٣٦ و ١٣٣٧ و ١٣٣٨ و ١٣٣٩ و ١٣٤٠ و ١٣٤١ و ١٣٤٢ و ١٣٤٣ و ١٣٤٤ و ١٣٤٥ و ١٣٤٦ و ١٣٤٧ و ١٣٤٨ و ١٣٤٩ و ١٣٥٠ و ١٣٥١ و ١٣٥٢ و ١٣٥٣ و ١٣٥٤ و ١٣٥٥ و ١٣٥٦ و ١٣٥٧ و ١٣٥٨ و ١٣٥٩ و ١٣٦٠ و ١٣٦١ و ١٣٦٢ و ١٣٦٣ و ١٣٦٤ و ١٣٦٥ و ١٣٦٦ و ١٣٦٧ و ١٣٦٨ و ١٣٦٩ و ١٣٧٠ و ١٣٧١ و ١٣٧٢ و ١٣٧٣ و ١٣٧٤ و ١٣٧٥ و ١٣٧٦ و ١٣٧٧ و ١٣٧٨ و ١٣٧٩ و ١٣٨٠ و ١٣٨١ و ١٣٨٢ و ١٣٨٣ و ١٣٨٤ و ١٣٨٥ و ١٣٨٦ و

التي كانت من المستحيل أن تلتحق بحسبها، في الحالة الأولى لتتبع رؤسها القليل من
 الأعيان الإسلامية فالكوا حنة واحدة للثقافة المستندة إلى الثقافة وحقها ووليتهم من
 مسؤولهم القليلة، وفي هذا القدر حوت الأمور على دولة المسلمين، وعندها كان
 يقدرون على إقامة الجماعة الإسلامية في أعيان القبائل الشارحة خلال القرون الخمسة
 والسادسة، وفي الحالة الثانية التي كانت بطول استطاع في الدولة العثمانية في
 جاذبة أعيان القبائل على أعضائهم، وبسببهم من جهة دولهم المشكورة - القليلة
 واستمر في وجودهم بعد أن أعيان الجماعات الناشئة متجددة ولذمن فاجوا من الطول
 ومكانت دولهم على وتيرة والقدر التطور بالتمسكهم إلى المزايا الإدارية المستقرة
 الإسلامية أو إلى المصلحة الدينية الإسلامية (إلى النبي محمد ﷺ).

لقد استطاع المسلمون خلال زمن وجوده في اليمن، وكان على غرار مستطري في
 القرون الوسطى الشكورة يؤدي إلى حدوده تقديرات ديموغرافية، وبعد الفتح
 العيسية لم يظهر في اليمن السوالي فحسب بل حشدته الساجون الأحياء التي
 استولوا في نهاية بادقهم الأولى، وأثار الصبح القارسي نشوء فئة الأبناء وهم أبناء
 الثعابين القرم الذين سلفوا اليمنيون، واستمر هؤلاء النازحون في التحول من
 دولة حيا طمساعات اجتماعية - سياسية متفرقة إلا أن دولتهم مع سولن أسلافهم
 فأنما ما كانت صلبة وأصبحت اهتماماتهم وبالصالحهم السياسية والثقافية ذات طابع
 وطني، والتمثل على ذلك هو النشأة المستطري العيسية البرهة التي لم يتطوع عن
 العيشة في القرن السادس فحسب بل عتد ذلك صائر ملكها حبيروا وأصل الثقافات
 الثقافية والسياسية للدولة العيسية.

عاش من خلق اهتمام اليمن إلى قوام الدولة الإسلامية في القرن السابع للهجرة
 الجوالي والإداريين والقادة المستطريين والحمد وفتهاه الذين الناشئين من الحجاز إلى
 جنوب الجزيرة العربية، وأصبح لشايطهم المدني بالتدرج التغيير وتطوير الأمور
 الاجتماعية والثقافية وغيرها في اليمن، وحفظوا يؤمنون العلاقات العليا لمراتبها الإدارية
 المستطرية وكان يتوهم أعيان القبائل المحليون وأهالي المدن الوجهاء والإقطاعيون
 المسلمين، وعلى تعداد القوم الذين الأموية والعباسية المستقرة غالباً ما كان هؤلاء السوالي

والأشرف والجاهل، وأصبح حلفاء في البلاد ما تزال قائمة بالية (إلا أنها لم تظهر القبل
 من حيث طوايفها اجتماعية عليها اجتماعية حكومية تعززت برباطها الوثيقة مع القوى
 السياسية القائمة خارج حدود اليمن ومع القديس اليمني لسلطتها، وأجندة على طين
 السياسية التي كانت لها بادية الأمر (مثلاً، السجستانيون، وهم أبناء الصحاح، وبنو
 بني وسيف، والوالي ما يملكه مستطرين معاً (إلى)، ومن هؤلاء المستطريين في البلاد
 طائفة الذين حلفوا معهم أقربائهم وأبناءهم والحمد من صايطهم، ورحل من
 مدراء، وطول يمشي معهم أقربائهم وأبناءهم والحمد من صايطهم، ورحل من
 العيشة لم يمان مستطري العدد لأن الأراضي الواسعة مع المانعة والمطعم علة سيرا
 حيا من عناصر القبلة المانعة، ولا سيما أن المستطريين منهم يقتنون الأملاك

والأراضي والمصالح الجغرافية في اليمن
 وعلى بمثابة فئة خاصة مملوك وزعماء شتى المصالح السياسية اليمنية الإسلامية
 الذين كانوا أن يجدوا في اليمن نقطة لاقطة دولتهم، وكان هؤلاء مملكي شتى أنواع
 تيارات الشيعية وشبه الشيعية، والمقام الأول الزيدية، وكان وصول الإمام الزيدي
 حين أن اليمن بمثابة حلف لأن ينقل إليها عند صير من أفراد أسرة النبي محمد ﷺ
 لم يراحت في مطلع القرن التاسع، وتبعهم كذلك مجموعات أخرى من شتى
 زعماء الدائم الإسلامي، ولا سيما من طينستان حيث كانت قائمة أول دولة زيدية،
 بعدوا النازحون بالذات شغلوا المواقع الرئيسية في مراتبة الدولة الزيدية، (أصبح إلى
 أبي محمد ﷺ (السادات والشرفاء) قبيلة تعظيم في مناقشات الناجمة من القبائل
 وقتوا الأراضي بالتدريج وفارسوا التجارة، وفي القرون الوسطى الناجمة علة في
 لشمال الزيدي وكذلك الجنوب الشيعي تكونت فئة عليها ماهرة ومتمثلة بقاية من
 تلك النظام المراتبي التقليدي من بين أفراد السادة (إلى النبي محمد ﷺ).

كانت هذه الفئة الأرستقراطية الدينية تحصل في الدولة الزيدية على العزة
 التمييز من الرموم الجديدة، مستقلة كذلك أن لفتها العصر، وهذا للأصول
 الإسلامية المتكثرة، مخلص من إهالة أفراد أسرة النبي محمد ﷺ، وأقام الأعيان
 الذين الزيديين علاقات وثيقة مع أعيان القبائل التي أصبحت من أوائل حلفائهم
 ولذا نظام أسبل مكملت تشابه فيه المراتبة القبيلة والمراتبة السياسية اليمنية للدولة

باحتفالات رائعة بالآيات العنقودية

كما كان يدّعي شهاب قبل الإسلام يعتبرون حلفاء لطلالان في المناطق المجاورة
لحمداً ولصوتهم فكانوا يسيرون خلفهم إلى الكوفة في ١٠٨٨ هـ من ٢٥٧ - ٢٦٦ هـ
ويؤكد الأسطورة القبلية على أنهم ظهروا في اليمن الوسطى كحماتين ليعرفن في ذي
بعدة في الشمال الجبلي عند الألباش وأهديت لهن أملاك كثيرة في الأراضي حكيم
من الحكيم على السادة ١٠٨٨ هـ من ١٢١ هـ وهذا التفسير شائع جداً من النظم
المعروف لدى شهاب عند أبناء القوم من أهل الأولوية في صنعاء ويعتبر الموازي لتفسير
أهل وحقول أبناء القوم الذين ظهروا فعلاً واستقروا في اليمن من جراء نشاطات سيف
ومسانيد. لكن لا شك في أنه كانت لهم أملاك كثيرة في الأراضي في صنعاء
مطالعة

1) $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ (احتمال وقوع 1 و 1)
2) $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ (احتمال وقوع 1 و 2)
3) $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ (احتمال وقوع 1 و 3)
4) $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ (احتمال وقوع 1 و 4)
5) $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ (احتمال وقوع 2 و 1)
6) $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ (احتمال وقوع 2 و 2)
7) $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ (احتمال وقوع 2 و 3)
8) $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ (احتمال وقوع 2 و 4)
9) $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ (احتمال وقوع 3 و 1)
10) $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ (احتمال وقوع 3 و 2)
11) $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ (احتمال وقوع 3 و 3)
12) $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ (احتمال وقوع 3 و 4)
13) $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ (احتمال وقوع 4 و 1)
14) $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ (احتمال وقوع 4 و 2)
15) $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ (احتمال وقوع 4 و 3)
16) $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ (احتمال وقوع 4 و 4)

منه فلهذا ولما علم من أبناء بني أمية في بني هاشم أن بني أمية قد استولوا على الحكم في بني أمية ولما علم من بني أمية في بني هاشم أن بني أمية قد استولوا على الحكم في بني أمية ولما علم من بني أمية في بني هاشم أن بني أمية قد استولوا على الحكم في بني أمية

والتي لها أهمية خاصة في المجال المعرفي على الأسرة التي تلعبت من جراء الثورة التكنولوجية، ومن
الأسرة النموذجية فإنهم يطبقون الكثير من الأساليب التي نشأت في شتى أرجاء العالم
الذي لا يمكن أن نذكره في هذا المجال الأولي لأننا نحتاج دولة الخلافة

الأربع، ١٧٣ من ٩٤ : ١٦ من ٢٢٩ : ٧٤ من ١٦٨ : ٥٠ من ١٢٢ و ١٢٩ و ١٣٥ : ١٤٦ و ١٤٧
 ١٧١ من ٢٢ : ٥٢ من ١٧١ : ١١٤ من ٢١٤ :
 الأربعة مئة : ١٧٤ من المجلد ١ من ٢٤ : ١٥٥ بقية أبي بكر

الباب السابع

التوحيد والصراع بين المذاهب

إن اصطلاح الدين القديم في جنوب الجزيرة العربية هو إحدى سمات العهد الذي ساد في القرون الوسطى. أي خلال القرنين الرابع والخامس الميلاديين. تسببت الدعوة على نحو أسهل، لقد زالت المعبودات من النقوش وصفت المعبودون من أسمعا في لغات المستورسة تلك المعبودات، وفي معبد الحقاء يعاين ((الواقع في الأم)) انتمت النقوش في أواسط القرن الرابع، وهناك قد سبق تلك تطور معين للغة العربية المتضمن في النقوش، إذ إن أحد الآلهة أخذ يبرز تدريجياً بوصفه الإله الرئيسي، وفي ما إن لم زالت من التعميدات الأظهره أسماء سائر الآلهة باستثناء الحقاء الذي أخذ يستمر بعد ما حلت بهيد مؤلف النقش. وفي الصيغة التولية التقليدية بدأ يستخدم لقب الإله بدلاً من اسمه ((الرحمن)) ((human))، ((أرب السماوات والأرض)) ((h1 / w1)) وظهر فيما بعد في النقوش. الإله الوحيد هو الإله وحسن أولئك، رب السموات والأرض.

وهنا هذا النحو نشأ نوع من التوحيد اليميني المعاصر الذي يفرض، بلا شك، تأثير اليهودية والنصرانية. لقد مكان وما زال المحكمات اليمينية في العهد القديم حتى عصر الجاهلي المتأخر محتفظين عن وعي بقومون هذا الدين (ربما من جراء الدوافع السياسية) وهم لم يرغبوا جهاراً في الانحياز إلى أحد الأنظمة الدينية القائمة آنذاك في عالم عموماً، لأن ذلك مكان يعني الارتباط بقوى سياسية معينة خارج اليمن.

لما في القرن السادس فقد تغير الوضع تماماً، فاليهودية والنصرانية اللتان تشتركا في مطلق واسع أراضا التوحيد اليميني، وساعد غموضه في الانتقال إلى النصرانية أو اليهودية بسهولة، وأخذ رجال السياسة يبحثون في ظروف الحزازات المتواصلة من القوم إلى القوى الخارجية، وأصبح إعلان هذا الدين أو ذاك لديهم وسيلة لإقامة العلاقات مع

عند تحليل مختلف شخصيات الأسطورة الشعبية فالتدوينات من عصر
الاسس. الآخرين ١١٩

الواسع المطبق في الأسطورة، مثل ذلك، يمكن أن يكون له تأثير كبير على
المتنوع (التي هي هذه الوثائق التي تتحدث عن التدين بالتمسك به، ولا زال باقي على طين
مطابق، وخاصة إلى عام ١٩٩٧، وهو النقش رقم ٢٢١١، ونسبي إليه فيه
وغيره، وذلك على التوحيد فقط، ولكنه لا يفتح شقيق طرفة، وفي الحديث
إلى أول القرن السابع بعد الألفية عند اكتشاف أولهم فكانوا يستخدمون
الحصان، وقد كان معتقداً، إن هذا هو رمز الكائنات، وربما رمز أحد المعتقدات
يدقق طابع نص ثمانية أسلحة عند اكتشاف المجلد ١، الجزء ٢، من ٣٢

إلى الدلائل الوثائقية المتبقية بعد ظهور الديانة النصرانية في اليمن (التي
شعيرة والتقوس ورسوم الصليان) في عواصم تجران (١٩٩٧) (١٩٩٧) من ملك عبد
المسيح (١٩٩٧) من ١٩ و ٢٩ و ٥٢ - ٥١، قد لا توجد مقارنات مما قبل أو
القرن - الخامس - القرن السادس، وفي الشيء يخص كذلك التقوس النصرانية
التي عثر عليها في اليمن، والتدوينات النصرانية اليمنية المنقوشة ٢١٧، من
٥٧ - ٥٨، إلا أن تجران قد أصبحت في أول القرن السادس موطناً لنصرتها حيث
مثل النصراني يؤلفون شاعرية اللغة التجارية في المدينة.

وفي هذا نصي أسطورة عن إتحال الديانة النصرانية إلى تجران في القرن الخامس
ميلادي تقريبا، ولكنها تتحدث عن شخص غريب هدى النصارى إلى التدين بالنصرانية
ووجد عدة سبع قصة أسطورة تعزى إلى أسطورة الساطرة في الجزيرة العربية
١٢٦، ويصنع هذه السبع، التي احتشد بها التقليد العربي، تجعل البصمة الجلية
للاستعداد (التي جرى إنشاؤها على قرار التبن الأخرى الخاصة بالقدسيين
ولها علاقة قوية بالوقائع التجارية والتاريخ العظمي لتجران.

في الاستشهاد أنظر عروفاً للتدوين في عبقته الحيشية يتضمن قصة أخرى
لتاريخ نشر الديانة النصرانية في تجران، ويوجد فيها عدد أكبر بكثير من الوقائع

في القرن السابع في الأول، في حين اسم الكوكب، وأسماء القبائل وأسماء المواقع الجغرافية
في القرن السابع، من ٥٢٨، والأخيرة الوثائقية التي تظهر أن عصرهم هو القرون مطلقاً في
الأساطير فكانت كذلك، في تجران حيث استشهد انشور ٥٧٠، ٥٨٥، ٥٨٨، من ٦٢
وأخيراً، في عهد قصة أخرى بتدوينها (التي تظهر مفرقة النصراني الأمل والأول
والثانية العربية حيث يبدو أن هناك هو ميسر النصرانية، وقد اعتنقها في حين
٥١٨ - ٥١٩، وهذه القصة أيضاً ربما يرتبط، كما ظهور النصرانية
١٢١، المجلد ١، من ٥١٨ - ٥١٩، وهذه القصة أيضاً ربما يرتبط، كما ظهور النصرانية
١٢١، المجلد ١، من ٥١٨ - ٥١٩، وهذه القصة أيضاً ربما يرتبط، كما ظهور النصرانية

أولاً، في عهد قصة أخرى بتدوينها (التي تظهر مفرقة النصراني الأمل والأول
والثانية العربية حيث يبدو أن هناك هو ميسر النصرانية، وقد اعتنقها في حين
٥١٨ - ٥١٩، وهذه القصة أيضاً ربما يرتبط، كما ظهور النصرانية

أولاً، في عهد قصة أخرى بتدوينها (التي تظهر مفرقة النصراني الأمل والأول
والثانية العربية حيث يبدو أن هناك هو ميسر النصرانية، وقد اعتنقها في حين
٥١٨ - ٥١٩، وهذه القصة أيضاً ربما يرتبط، كما ظهور النصرانية

أولاً، في عهد قصة أخرى بتدوينها (التي تظهر مفرقة النصراني الأمل والأول
والثانية العربية حيث يبدو أن هناك هو ميسر النصرانية، وقد اعتنقها في حين
٥١٨ - ٥١٩، وهذه القصة أيضاً ربما يرتبط، كما ظهور النصرانية

أولاً، في عهد قصة أخرى بتدوينها (التي تظهر مفرقة النصراني الأمل والأول
والثانية العربية حيث يبدو أن هناك هو ميسر النصرانية، وقد اعتنقها في حين
٥١٨ - ٥١٩، وهذه القصة أيضاً ربما يرتبط، كما ظهور النصرانية

أولاً، في عهد قصة أخرى بتدوينها (التي تظهر مفرقة النصراني الأمل والأول
والثانية العربية حيث يبدو أن هناك هو ميسر النصرانية، وقد اعتنقها في حين
٥١٨ - ٥١٩، وهذه القصة أيضاً ربما يرتبط، كما ظهور النصرانية

أولاً، في عهد قصة أخرى بتدوينها (التي تظهر مفرقة النصراني الأمل والأول
والثانية العربية حيث يبدو أن هناك هو ميسر النصرانية، وقد اعتنقها في حين
٥١٨ - ٥١٩، وهذه القصة أيضاً ربما يرتبط، كما ظهور النصرانية

أولاً، في عهد قصة أخرى بتدوينها (التي تظهر مفرقة النصراني الأمل والأول
والثانية العربية حيث يبدو أن هناك هو ميسر النصرانية، وقد اعتنقها في حين
٥١٨ - ٥١٩، وهذه القصة أيضاً ربما يرتبط، كما ظهور النصرانية

أولاً، في عهد قصة أخرى بتدوينها (التي تظهر مفرقة النصراني الأمل والأول
والثانية العربية حيث يبدو أن هناك هو ميسر النصرانية، وقد اعتنقها في حين
٥١٨ - ٥١٩، وهذه القصة أيضاً ربما يرتبط، كما ظهور النصرانية

أولاً، في عهد قصة أخرى بتدوينها (التي تظهر مفرقة النصراني الأمل والأول
والثانية العربية حيث يبدو أن هناك هو ميسر النصرانية، وقد اعتنقها في حين
٥١٨ - ٥١٩، وهذه القصة أيضاً ربما يرتبط، كما ظهور النصرانية

١ أن هذا هو الاسم الحقيقي وفقاً هو وارد في النقوش / المترجم

تعتبر اليوم أصول الديانة النصرانية البعثة وقواتها الحربية الكاثوليكية للصليبيين
 لم يبق من بيشة في كل يوطنة لا يمكن شاور منع ١٩٤٠. من ١٩٤٧ (١٩٤٧) ولذا في بعض
 المصادر مثل البرقة المطلق الأرثوذكسية ومسيحية ٩٨٤. من ١٩٦٧. في القسوس (١٩٦٧)
 استحوذ قبل بيسند نصراني نجران أنهم تمسكوا بالدين لثالث بيسوف النصارى
 المتألفات في أوروبا ٥٤. من ١٩٦٤. ٩٠٤. من ١٩٦٣. أن هذا الأمر أيضا. حتى
 يبدو. ويقتضى التقارب بين النصارى اليونانيين والأرثوذكس النصارى في كل
 من ١٩٦٤. من ١٩٥٧.

إن النقوش العائدة إلى عهد أبرهة تظهر صيغيات للديانة النصرانية المختلفة بعد
 هو في نفس - صيغة أخرى. وهذا الاختلاف في ظل الصراخ والفتنة الاجتماعية
 النقوش في الصراخ العربية يدل على وجود تيارات صوفية.

في بداية النقش للصبوب عند سدر ماربا CHS ٤ نجد ما يلي: (البحول ورحمن
 ورحمة الرحمن ومسيحه وزوجه القسيس) والنقش المتعلق بالقرن عند الجزيرة العربية
 بدأ بما يلي: (البحول الرحمن ومسيحه) ويتكون بما يلي: (البحول الرحمن) ونقل أهم
 من عهد أبرهة شوه هذا النوع مشهورون في مزارب (545-547-548) (Jb 547) يتلوه
 الصوب التالية: (الرحمن) (والاسم الرحمن رب السماء والأرض) (والاسم الرحمن
 ثالثا) (١) أن ميولر يرى في هذه النقوش أصداه أسلوب صهيانية ومائل بولس
 الرسول ١٩٦٥. وقد يدل شكل هذا رعية أرثوذكسية ومسيحية، إلا أنه في عهد أبرهة وعده
 وأصله المثلثة النصرانية في اليمن المطابقة من القسطنطينية صهيون أساطير
 لألكسندونيين، وعلى مدى خمس وعشرين سنة بقيت نداءاتهم بلا جواب ولكن في نهاية
 الخلاف عليها فكان عام ٥٦١ تقريبا بدأ يشعر بنشوء اتباع المذهب اليوناني في
 أوساط الإمبراطور يوستينيانوس. فأرسل أسقف أفسس اليوناني إلى الحيرة وفيها
 بعد إلى جاور من بولس الذي توفي في اليمن بعد أن عاش فيها ثلاث سنوات ١٩٦٤. من

١٩٦١-١٩٦٢-١٩٦٣-١٩٦٤-١٩٦٥-١٩٦٦-١٩٦٧-١٩٦٨-١٩٦٩-١٩٧٠-١٩٧١-١٩٧٢-١٩٧٣-١٩٧٤-١٩٧٥-١٩٧٦-١٩٧٧-١٩٧٨-١٩٧٩-١٩٨٠-١٩٨١-١٩٨٢-١٩٨٣-١٩٨٤-١٩٨٥-١٩٨٦-١٩٨٧-١٩٨٨-١٩٨٩-١٩٩٠-١٩٩١-١٩٩٢-١٩٩٣-١٩٩٤-١٩٩٥-١٩٩٦-١٩٩٧-١٩٩٨-١٩٩٩-٢٠٠٠-٢٠٠١-٢٠٠٢-٢٠٠٣-٢٠٠٤-٢٠٠٥-٢٠٠٦-٢٠٠٧-٢٠٠٨-٢٠٠٩-٢٠١٠-٢٠١١-٢٠١٢-٢٠١٣-٢٠١٤-٢٠١٥-٢٠١٦-٢٠١٧-٢٠١٨-٢٠١٩-٢٠٢٠-٢٠٢١-٢٠٢٢-٢٠٢٣-٢٠٢٤-٢٠٢٥-٢٠٢٦-٢٠٢٧-٢٠٢٨-٢٠٢٩-٢٠٣٠-٢٠٣١-٢٠٣٢-٢٠٣٣-٢٠٣٤-٢٠٣٥-٢٠٣٦-٢٠٣٧-٢٠٣٨-٢٠٣٩-٢٠٤٠-٢٠٤١-٢٠٤٢-٢٠٤٣-٢٠٤٤-٢٠٤٥-٢٠٤٦-٢٠٤٧-٢٠٤٨-٢٠٤٩-٢٠٥٠-٢٠٥١-٢٠٥٢-٢٠٥٣-٢٠٥٤-٢٠٥٥-٢٠٥٦-٢٠٥٧-٢٠٥٨-٢٠٥٩-٢٠٦٠-٢٠٦١-٢٠٦٢-٢٠٦٣-٢٠٦٤-٢٠٦٥-٢٠٦٦-٢٠٦٧-٢٠٦٨-٢٠٦٩-٢٠٧٠-٢٠٧١-٢٠٧٢-٢٠٧٣-٢٠٧٤-٢٠٧٥-٢٠٧٦-٢٠٧٧-٢٠٧٨-٢٠٧٩-٢٠٨٠-٢٠٨١-٢٠٨٢-٢٠٨٣-٢٠٨٤-٢٠٨٥-٢٠٨٦-٢٠٨٧-٢٠٨٨-٢٠٨٩-٢٠٩٠-٢٠٩١-٢٠٩٢-٢٠٩٣-٢٠٩٤-٢٠٩٥-٢٠٩٦-٢٠٩٧-٢٠٩٨-٢٠٩٩-٢١٠٠-٢١٠١-٢١٠٢-٢١٠٣-٢١٠٤-٢١٠٥-٢١٠٦-٢١٠٧-٢١٠٨-٢١٠٩-٢١١٠-٢١١١-٢١١٢-٢١١٣-٢١١٤-٢١١٥-٢١١٦-٢١١٧-٢١١٨-٢١١٩-٢١٢٠-٢١٢١-٢١٢٢-٢١٢٣-٢١٢٤-٢١٢٥-٢١٢٦-٢١٢٧-٢١٢٨-٢١٢٩-٢١٣٠-٢١٣١-٢١٣٢-٢١٣٣-٢١٣٤-٢١٣٥-٢١٣٦-٢١٣٧-٢١٣٨-٢١٣٩-٢١٤٠-٢١٤١-٢١٤٢-٢١٤٣-٢١٤٤-٢١٤٥-٢١٤٦-٢١٤٧-٢١٤٨-٢١٤٩-٢١٥٠-٢١٥١-٢١٥٢-٢١٥٣-٢١٥٤-٢١٥٥-٢١٥٦-٢١٥٧-٢١٥٨-٢١٥٩-٢١٦٠-٢١٦١-٢١٦٢-٢١٦٣-٢١٦٤-٢١٦٥-٢١٦٦-٢١٦٧-٢١٦٨-٢١٦٩-٢١٧٠-٢١٧١-٢١٧٢-٢١٧٣-٢١٧٤-٢١٧٥-٢١٧٦-٢١٧٧-٢١٧٨-٢١٧٩-٢١٨٠-٢١٨١-٢١٨٢-٢١٨٣-٢١٨٤-٢١٨٥-٢١٨٦-٢١٨٧-٢١٨٨-٢١٨٩-٢١٩٠-٢١٩١-٢١٩٢-٢١٩٣-٢١٩٤-٢١٩٥-٢١٩٦-٢١٩٧-٢١٩٨-٢١٩٩-٢٢٠٠-٢٢٠١-٢٢٠٢-٢٢٠٣-٢٢٠٤-٢٢٠٥-٢٢٠٦-٢٢٠٧-٢٢٠٨-٢٢٠٩-٢٢١٠-٢٢١١-٢٢١٢-٢٢١٣-٢٢١٤-٢٢١٥-٢٢١٦-٢٢١٧-٢٢١٨-٢٢١٩-٢٢٢٠-٢٢٢١-٢٢٢٢-٢٢٢٣-٢٢٢٤-٢٢٢٥-٢٢٢٦-٢٢٢٧-٢٢٢٨-٢٢٢٩-٢٢٣٠-٢٢٣١-٢٢٣٢-٢٢٣٣-٢٢٣٤-٢٢٣٥-٢٢٣٦-٢٢٣٧-٢٢٣٨-٢٢٣٩-٢٢٤٠-٢٢٤١-٢٢٤٢-٢٢٤٣-٢٢٤٤-٢٢٤٥-٢٢٤٦-٢٢٤٧-٢٢٤٨-٢٢٤٩-٢٢٥٠-٢٢٥١-٢٢٥٢-٢٢٥٣-٢٢٥٤-٢٢٥٥-٢٢٥٦-٢٢٥٧-٢٢٥٨-٢٢٥٩-٢٢٦٠-٢٢٦١-٢٢٦٢-٢٢٦٣-٢٢٦٤-٢٢٦٥-٢٢٦٦-٢٢٦٧-٢٢٦٨-٢٢٦٩-٢٢٧٠-٢٢٧١-٢٢٧٢-٢٢٧٣-٢٢٧٤-٢٢٧٥-٢٢٧٦-٢٢٧٧-٢٢٧٨-٢٢٧٩-٢٢٨٠-٢٢٨١-٢٢٨٢-٢٢٨٣-٢٢٨٤-٢٢٨٥-٢٢٨٦-٢٢٨٧-٢٢٨٨-٢٢٨٩-٢٢٩٠-٢٢٩١-٢٢٩٢-٢٢٩٣-٢٢٩٤-٢٢٩٥-٢٢٩٦-٢٢٩٧-٢٢٩٨-٢٢٩٩-٢٣٠٠-٢٣٠١-٢٣٠٢-٢٣٠٣-٢٣٠٤-٢٣٠٥-٢٣٠٦-٢٣٠٧-٢٣٠٨-٢٣٠٩-٢٣١٠-٢٣١١-٢٣١٢-٢٣١٣-٢٣١٤-٢٣١٥-٢٣١٦-٢٣١٧-٢٣١٨-٢٣١٩-٢٣٢٠-٢٣٢١-٢٣٢٢-٢٣٢٣-٢٣٢٤-٢٣٢٥-٢٣٢٦-٢٣٢٧-٢٣٢٨-٢٣٢٩-٢٣٣٠-٢٣٣١-٢٣٣٢-٢٣٣٣-٢٣٣٤-٢٣٣٥-٢٣٣٦-٢٣٣٧-٢٣٣٨-٢٣٣٩-٢٣٤٠-٢٣٤١-٢٣٤٢-٢٣٤٣-٢٣٤٤-٢٣٤٥-٢٣٤٦-٢٣٤٧-٢٣٤٨-٢٣٤٩-٢٣٥٠-٢٣٥١-٢٣٥٢-٢٣٥٣-٢٣٥٤-٢٣٥٥-٢٣٥٦-٢٣٥٧-٢٣٥٨-٢٣٥٩-٢٣٦٠-٢٣٦١-٢٣٦٢-٢٣٦٣-٢٣٦٤-٢٣٦٥-٢٣٦٦-٢٣٦٧-٢٣٦٨-٢٣٦٩-٢٣٧٠-٢٣٧١-٢٣٧٢-٢٣٧٣-٢٣٧٤-٢٣٧٥-٢٣٧٦-٢٣٧٧-٢٣٧٨-٢٣٧٩-٢٣٨٠-٢٣٨١-٢٣٨٢-٢٣٨٣-٢٣٨٤-٢٣٨٥-٢٣٨٦-٢٣٨٧-٢٣٨٨-٢٣٨٩-٢٣٩٠-٢٣٩١-٢٣٩٢-٢٣٩٣-٢٣٩٤-٢٣٩٥-٢٣٩٦-٢٣٩٧-٢٣٩٨-٢٣٩٩-٢٤٠٠-٢٤٠١-٢٤٠٢-٢٤٠٣-٢٤٠٤-٢٤٠٥-٢٤٠٦-٢٤٠٧-٢٤٠٨-٢٤٠٩-٢٤١٠-٢٤١١-٢٤١٢-٢٤١٣-٢٤١٤-٢٤١٥-٢٤١٦-٢٤١٧-٢٤١٨-٢٤١٩-٢٤٢٠-٢٤٢١-٢٤٢٢-٢٤٢٣-٢٤٢٤-٢٤٢٥-٢٤٢٦-٢٤٢٧-٢٤٢٨-٢٤٢٩-٢٤٣٠-٢٤٣١-٢٤٣٢-٢٤٣٣-٢٤٣٤-٢٤٣٥-٢٤٣٦-٢٤٣٧-٢٤٣٨-٢٤٣٩-٢٤٤٠-٢٤٤١-٢٤٤٢-٢٤٤٣-٢٤٤٤-٢٤٤٥-٢٤٤٦-٢٤٤٧-٢٤٤٨-٢٤٤٩-٢٤٥٠-٢٤٥١-٢٤٥٢-٢٤٥٣-٢٤٥٤-٢٤٥٥-٢٤٥٦-٢٤٥٧-٢٤٥٨-٢٤٥٩-٢٤٦٠-٢٤٦١-٢٤٦٢-٢٤٦٣-٢٤٦٤-٢٤٦٥-٢٤٦٦-٢٤٦٧-٢٤٦٨-٢٤٦٩-٢٤٧٠-٢٤٧١-٢٤٧٢-٢٤٧٣-٢٤٧٤-٢٤٧٥-٢٤٧٦-٢٤٧٧-٢٤٧٨-٢٤٧٩-٢٤٨٠-٢٤٨١-٢٤٨٢-٢٤٨٣-٢٤٨٤-٢٤٨٥-٢٤٨٦-٢٤٨٧-٢٤٨٨-٢٤٨٩-٢٤٩٠-٢٤٩١-٢٤٩٢-٢٤٩٣-٢٤٩٤-٢٤٩٥-٢٤٩٦-٢٤٩٧-٢٤٩٨-٢٤٩٩-٢٥٠٠-٢٥٠١-٢٥٠٢-٢٥٠٣-٢٥٠٤-٢٥٠٥-٢٥٠٦-٢٥٠٧-٢٥٠٨-٢٥٠٩-٢٥١٠-٢٥١١-٢٥١٢-٢٥١٣-٢٥١٤-٢٥١٥-٢٥١٦-٢٥١٧-٢٥١٨-٢٥١٩-٢٥٢٠-٢٥٢١-٢٥٢٢-٢٥٢٣-٢٥٢٤-٢٥٢٥-٢٥٢٦-٢٥٢٧-٢٥٢٨-٢٥٢٩-٢٥٣٠-٢٥٣١-٢٥٣٢-٢٥٣٣-٢٥٣٤-٢٥٣٥-٢٥٣٦-٢٥٣٧-٢٥٣٨-٢٥٣٩-٢٥٤٠-٢٥٤١-٢٥٤٢-٢٥٤٣-٢٥٤٤-٢٥٤٥-٢٥٤٦-٢٥٤٧-٢٥٤٨-٢٥٤٩-٢٥٥٠-٢٥٥١-٢٥٥٢-٢٥٥٣-٢٥٥٤-٢٥٥٥-٢٥٥٦-٢٥٥٧-٢٥٥٨-٢٥٥٩-٢٥٦٠-٢٥٦١-٢٥٦٢-٢٥٦٣-٢٥٦٤-٢٥٦٥-٢٥٦٦-٢٥٦٧-٢٥٦٨-٢٥٦٩-٢٥٧٠-٢٥٧١-٢٥٧٢-٢٥٧٣-٢٥٧٤-٢٥٧٥-٢٥٧٦-٢٥٧٧-٢٥٧٨-٢٥٧٩-٢٥٨٠-٢٥٨١-٢٥٨٢-٢٥٨٣-٢٥٨٤-٢٥٨٥-٢٥٨٦-٢٥٨٧-٢٥٨٨-٢٥٨٩-٢٥٩٠-٢٥٩١-٢٥٩٢-٢٥٩٣-٢٥٩٤-٢٥٩٥-٢٥٩٦-٢٥٩٧-٢٥٩٨-٢٥٩٩-٢٦٠٠-٢٦٠١-٢٦٠٢-٢٦٠٣-٢٦٠٤-٢٦٠٥-٢٦٠٦-٢٦٠٧-٢٦٠٨-٢٦٠٩-٢٦١٠-٢٦١١-٢٦١٢-٢٦١٣-٢٦١٤-٢٦١٥-٢٦١٦-٢٦١٧-٢٦١٨-٢٦١٩-٢٦٢٠-٢٦٢١-٢٦٢٢-٢٦٢٣-٢٦٢٤-٢٦٢٥-٢٦٢٦-٢٦٢٧-٢٦٢٨-٢٦٢٩-٢٦٣٠-٢٦٣١-٢٦٣٢-٢٦٣٣-٢٦٣٤-٢٦٣٥-٢٦٣٦-٢٦٣٧-٢٦٣٨-٢٦٣٩-٢٦٤٠-٢٦٤١-٢٦٤٢-٢٦٤٣-٢٦٤٤-٢٦٤٥-٢٦٤٦-٢٦٤٧-٢٦٤٨-٢٦٤٩-٢٦٥٠-٢٦٥١-٢٦٥٢-٢٦٥٣-٢٦٥٤-٢٦٥٥-٢٦٥٦-٢٦٥٧-٢٦٥٨-٢٦٥٩-٢٦٦٠-٢٦٦١-٢٦٦٢-٢٦٦٣-٢٦٦٤-٢٦٦٥-٢٦٦٦-٢٦٦٧-٢٦٦٨-٢٦٦٩-٢٦٧٠-٢٦٧١-٢٦٧٢-٢٦٧٣-٢٦٧٤-٢٦٧٥-٢٦٧٦-٢٦٧٧-٢٦٧٨-٢٦٧٩-٢٦٨٠-٢٦٨١-٢٦٨٢-٢٦٨٣-٢٦٨٤-٢٦٨٥-٢٦٨٦-٢٦٨٧-٢٦٨٨-٢٦٨٩-٢٦٩٠-٢٦٩١-٢٦٩٢-٢٦٩٣-٢٦٩٤-٢٦٩٥-٢٦٩٦-٢٦٩٧-٢٦٩٨-٢٦٩٩-٢٧٠٠-٢٧٠١-٢٧٠٢-٢٧٠٣-٢٧٠٤-٢٧٠٥-٢٧٠٦-٢٧٠٧-٢٧٠٨-٢٧٠٩-٢٧١٠-٢٧١١-٢٧١٢-٢٧١٣-٢٧١٤-٢٧١٥-٢٧١٦-٢٧١٧-٢٧١٨-٢٧١٩-٢٧٢٠-٢٧٢١-٢٧٢٢-٢٧٢٣-٢٧٢٤-٢٧٢٥-٢٧٢٦-٢٧٢٧-٢٧٢٨-٢٧٢٩-٢٧٣٠-٢٧٣١-٢٧٣٢-٢٧٣٣-٢٧٣٤-٢٧٣٥-٢٧٣٦-٢٧٣٧-٢٧٣٨-٢٧٣٩-٢٧٤٠-٢٧٤١-٢٧٤٢-٢٧٤٣-٢٧٤٤-٢٧٤٥-٢٧٤٦-٢٧٤٧-٢٧٤٨-٢٧٤٩-٢٧٥٠-٢٧٥١-٢٧٥٢-٢٧٥٣-٢٧٥٤-٢٧٥٥-٢٧٥٦-٢٧٥٧-٢٧٥٨-٢٧٥٩-٢٧٦٠-٢٧٦١-٢٧٦٢-٢٧٦٣-٢٧٦٤-٢٧٦٥-٢٧٦٦-٢٧٦٧-٢٧٦٨-٢٧٦٩-٢٧٧٠-٢٧٧١-٢٧٧٢-٢٧٧٣-٢٧٧٤-٢٧٧٥-٢٧٧٦-٢٧٧٧-٢٧٧٨-٢٧٧٩-٢٧٨٠-٢٧٨١-٢٧٨٢-٢٧٨٣-٢٧٨٤-٢٧٨٥-٢٧٨٦-٢٧٨٧-٢٧٨٨-٢٧٨٩-٢٧٩٠-٢٧٩١-٢٧٩٢-٢٧٩٣-٢٧٩٤-٢٧٩٥-٢٧٩٦-٢٧٩٧-٢٧٩٨-٢٧٩٩-٢٨٠٠-٢٨٠١-٢٨٠٢-٢٨٠٣-٢٨٠٤-٢٨٠٥-٢٨٠٦-٢٨٠٧-٢٨٠٨-٢٨٠٩-٢٨١٠-٢٨١١-٢٨١٢-٢٨١٣-٢٨١٤-٢٨١٥-٢٨١٦-٢٨١٧-٢٨١٨-٢٨١٩-٢٨٢٠-٢٨٢١-٢٨٢٢-٢٨٢٣-٢٨٢٤-٢٨٢٥-٢٨٢٦-٢٨٢٧-٢٨٢٨-٢٨٢٩-٢٨٣٠-٢٨٣١-٢٨٣٢-٢٨٣٣-٢٨٣٤-٢٨٣٥-٢٨٣٦-٢٨٣٧-٢٨٣٨-٢٨٣٩-٢٨٤٠-٢٨٤١-٢٨٤٢-٢٨٤٣-٢٨٤٤-٢٨٤٥-٢٨٤٦-٢٨٤٧-٢٨٤٨-٢٨٤٩-٢٨٥٠-٢٨٥١-٢٨٥٢-٢٨٥٣-٢٨٥٤-٢٨٥٥-٢٨٥٦-٢٨٥٧-٢٨٥٨-٢٨٥٩-٢٨٦٠-٢٨٦١-٢٨٦٢-٢٨٦٣-٢٨٦٤-٢٨٦٥-٢٨٦٦-٢٨٦٧-٢٨٦٨-٢٨٦٩-٢٨٧٠-٢٨٧١-٢٨٧٢-٢٨٧٣-٢٨٧٤-٢٨٧٥-٢٨٧٦-٢٨٧٧-٢٨٧٨-٢٨٧٩-٢٨٨٠-٢٨٨١-٢٨٨٢-٢٨٨٣-٢٨٨٤-٢٨٨٥-٢٨٨٦-٢٨٨٧-٢٨٨٨-٢٨٨٩-٢٨٩٠-٢٨٩١-٢٨٩٢-٢٨٩٣-٢٨٩٤-٢٨٩٥-٢٨٩٦-٢٨٩٧-٢٨٩٨-٢٨٩٩-٢٩٠٠-٢٩٠١-٢٩٠٢-٢٩٠٣-٢٩٠٤-٢٩٠٥-٢٩٠٦-٢٩٠٧-٢٩٠٨-٢٩٠٩-٢٩١٠-٢٩١١-٢٩١٢-٢٩١٣-٢٩١٤-٢٩١٥-٢٩١٦-٢٩١٧-٢٩١٨-٢٩١٩-٢٩٢٠-٢٩٢١-٢٩٢٢-٢٩٢٣-٢٩٢٤-٢٩٢٥-٢٩٢٦-٢٩٢٧-٢٩٢٨-٢٩٢٩-٢٩٣٠-٢٩٣١-٢٩٣٢-٢٩٣٣-٢٩٣٤-٢٩٣٥-٢٩٣٦-٢٩٣٧-٢٩٣٨-٢٩٣٩-٢٩٤٠-٢٩٤١-٢٩٤٢-٢٩٤٣-٢٩٤٤-٢٩٤٥-٢٩٤٦-٢٩٤٧-٢٩٤٨-٢٩٤٩-٢٩٥٠-٢٩٥١-٢٩٥٢-٢٩٥٣-٢٩٥٤-٢٩٥٥-٢٩٥٦-٢٩٥٧-٢٩٥٨-٢٩٥٩-٢٩٦٠-٢٩٦١-٢٩٦٢-٢٩٦٣-٢٩٦٤-٢٩٦٥-٢٩٦٦-٢٩٦٧-٢٩٦٨-٢٩٦٩-٢٩٧٠-٢٩٧١-٢٩٧٢-٢٩٧٣-٢٩٧٤-٢٩٧٥-٢٩٧٦-٢٩٧٧-٢٩٧٨-٢٩٧٩-٢٩٨٠-٢٩٨١-٢٩٨٢-٢٩٨٣-٢٩٨٤-٢٩٨٥-٢٩٨٦-٢٩٨٧-٢٩٨٨-٢٩٨٩-٢٩٩٠-٢٩٩١-٢٩٩٢-٢٩٩٣-٢٩٩٤-٢٩٩٥-٢٩٩٦-٢٩٩٧-٢٩٩٨-٢٩٩٩-٣٠٠٠-٣٠٠١-٣٠٠٢-٣٠٠٣-٣٠٠٤-٣٠٠٥-٣٠٠٦-٣٠٠٧-٣٠٠٨-٣٠٠٩-٣٠١٠-٣٠١١-٣٠١٢-٣٠١٣-٣٠١٤-٣٠١٥-٣٠١٦-٣٠١٧-٣٠١٨-٣٠١٩-٣٠٢٠-٣٠٢١-٣٠٢٢-٣٠٢٣-٣٠٢٤-٣٠٢٥-٣٠٢٦-٣٠٢٧-٣٠٢٨-٣٠٢٩-٣٠٣٠-٣٠٣١-٣٠٣٢-٣٠٣٣-٣٠٣٤-٣٠٣٥-٣٠٣٦-٣٠٣٧-٣٠٣٨-٣٠٣٩-٣٠٤٠-٣٠٤١-٣٠٤٢-٣٠٤٣-٣٠٤٤-٣٠٤٥-٣٠٤٦-٣٠٤٧-٣٠٤٨-٣٠٤٩-٣٠٥٠-٣٠٥١-٣٠٥٢-٣٠٥٣-٣٠٥٤-٣٠٥٥-٣٠٥٦-٣٠٥٧-٣٠٥٨-٣٠٥٩-٣٠٦٠-٣٠٦١-٣٠٦٢-٣٠٦٣-٣٠٦٤-٣٠٦٥-٣٠٦٦-٣٠٦٧-٣٠٦٨-٣٠٦٩-٣٠٧٠-٣٠٧١-٣٠٧٢-٣٠٧٣-٣٠٧٤-٣٠٧٥-٣٠٧٦-٣٠٧٧-٣٠٧٨-٣٠٧٩-٣٠٨٠-٣٠٨١-٣٠٨٢-٣٠٨٣-٣٠٨٤-٣٠٨٥-٣٠٨٦-٣٠٨٧-٣٠٨٨-٣٠٨٩-٣٠٩٠-٣٠٩١-٣٠٩٢-٣٠٩٣-٣٠٩٤-٣٠٩٥-٣٠٩٦-٣٠٩٧-٣٠٩٨-٣٠٩٩-٣١٠٠-٣١٠١-٣١٠٢-٣١٠٣-٣١٠٤-٣١٠٥-٣١٠٦-٣١٠٧-٣١٠٨-٣١٠٩-٣١١٠-٣١١١-٣١١٢-٣١١٣-٣١١٤-٣١١٥-٣١١٦-٣١١٧-٣١١٨-٣١١٩-٣١٢٠-٣١٢١-٣١٢٢-٣١٢٣-٣١٢٤-٣١٢٥-٣١٢٦-٣١٢٧-٣١٢٨-٣١٢٩-٣١٣٠-٣١٣١-٣١٣٢-٣١٣٣-٣١٣٤-٣١٣٥-٣١٣٦-٣١٣٧-٣١٣٨-٣١٣٩-٣١٤٠-٣١٤١-٣١٤٢-٣١٤٣-٣١٤٤-٣١٤٥-٣١٤٦-٣١٤٧-٣١٤٨-٣١٤٩-٣١٥٠-٣١٥١-٣١٥٢-٣١٥٣-٣١٥٤-٣١٥٥-٣١٥٦-٣١٥٧-٣١٥٨-٣١٥٩-٣١٦٠-٣١٦١-٣١٦٢-٣١٦٣-٣١٦٤-٣١٦٥-٣١٦٦-٣١٦٧-٣١٦٨-٣١٦٩-٣١٧٠-٣١٧١-٣١٧٢-٣١٧٣-٣١٧٤-٣١٧٥-٣١٧٦-٣١٧٧-٣١٧٨-٣١٧٩-٣١٨٠-٣١٨١-٣١٨٢-٣١٨٣-٣١٨٤-٣١٨٥-٣١٨٦-٣١٨٧-٣١٨٨-٣١٨٩-٣١٩٠-٣١٩١-٣١٩٢-٣١٩٣-٣١٩٤-٣١٩٥-٣١٩٦-٣١٩٧-٣١٩٨-٣١٩٩-٣٢٠٠-٣٢٠١-٣٢٠٢-٣٢٠٣-٣٢٠٤-٣٢٠٥-٣٢٠٦-٣٢٠٧-٣٢٠٨-٣٢٠٩-٣٢١٠-٣٢١١-٣٢١٢-٣٢١٣-٣٢١٤-٣٢١٥-٣٢١٦-٣٢١٧-٣٢١٨-٣٢١٩-٣٢٢٠-٣٢٢١-٣٢٢٢-٣٢٢٣-٣٢٢٤-٣٢٢٥-٣٢٢٦-٣٢٢٧-٣٢٢٨-٣٢٢٩-٣٢٣٠-٣٢٣١-٣٢٣٢-٣٢٣٣-٣٢٣٤-٣٢٣٥-٣٢٣٦-٣٢٣٧-٣٢٣٨-٣٢٣٩-٣٢٤٠-٣٢٤١-٣٢٤٢-٣

[illegible][illegible]

يشير عنوان الفصل والمصطلحات وطابع الوصف إلى أن الحديث في هذا المجال ينحصر في أمور استثنائية ما في جدران، فكان مركزاً فيها ومختطاً يقيم فيه الوكلاء أمثال المتدربين وحصاد الأعشى، وفي قصة الخيمة - المكعبة توجد كذلك ترويضات بالمواد الصخرية، ويقال إنه كان يوجد لدى المكعبة أسلحة ذوو عظام وقد اشترك بعضهم في

والتي هي المدونة، ويحتل أن المصحة القسريّة كانت في حقلين طبقين القدماء
يعودون أو ربما في نفس الأرض القديمة، وبذلك يمكن تفسير جميع حقائق القدماء
التي هي في الحقيقة الحديثة وذلك في أنفسهم وعلى المصحة القديمة والعربية
وكل من يعرف حقائق تلك المصحة حيث تعاليمها الوثائقية من أصل الحجاز
القديم واليهودية والتسوية مع الأوربيّة الحديثة في نفس مبادئها، ويحتل أن من هذا
الكتاب توجد لحظاً آخر للتوحيد البشري، سموة وحرقة (الذي هو العنصر) حيث
الأنوار من الأوربيّة القديمة، فكل من يعرف حقائق هذه الحقائق العنصرية، حيث
والتي ظهرت في شتى أنحاء الجزيرة في أوائل القرن التاسع عشر، وعظمت بالقرن
في عدد هؤلاء، مثل مسألة (المسألة) المتكاملة في العامة، وخاصة في المصحة (التي هي)

وكانت طيبة، فذلك لتسليمه (الأسواق) وطلعت (الطبيعة) ومما ذكره في نقل
الكتاب، والاسطورة تسببهم نارة بالشياطين وتارة أخرى بالملوك فلهذا لتحرير المصير
نقل عبادة النمر عن مباحث جزء من القبائل الشمالية التي أصبحت توارث
الأساطير، إلا أن لغتي مدينة مجوز أيضا لهذه

المجلس

١٠٨٩ هـ، ١٢٧٤ م، ١٣٥٦ هـ، ١٤٤١ م

26 10 2013

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه، وهو أن الإسلام هو الدين الذي لا يفرق بين الناس على أساس الجنس أو اللون أو العرق، بل يفرقهم على أساس العقيدة. وهذا هو الحق الذي لا ريب فيه، وهو أن الإسلام هو الدين الذي لا يفرق بين الناس على أساس الجنس أو اللون أو العرق، بل يفرقهم على أساس العقيدة. وهذا هو الحق الذي لا ريب فيه، وهو أن الإسلام هو الدين الذي لا يفرق بين الناس على أساس الجنس أو اللون أو العرق، بل يفرقهم على أساس العقيدة.

الأثر لنشر الإسلام والتعليم الديني الإسلامي فكان لا يزالان مهيمنين إقليماً فلهذا
مليحة في بعض مناطق اليمن نتيجة لتسمية الاتصال - وكان يمتد الإسلام في التطهير
من التبعات لا يزال ذا طابع شعبي في الشمال والوادي والمناطق الحبلية حتى التواجد
التابع والعاشور - وبدأت الحركات السياسية والدينية للزعماء والاسماعيليين دعوتها
في جعل سكان المناطق غير المركزية نسبياً والواقعة في شمال البلاد وجنوبها تكثر
فما للإسلام ولعالمه .

1992

ويستلزم التحليل في أمثاله من حالي من الفصل والفتنة وهو فلتة ابن حوشب
ومن هناك جاءت الأحداث من العمل الوهمي والفتنة التي قام بها الخديج علي
به صلواته، لا أن تفتنه السيرة الإسماعيلية وهو المستور العباسي لمرحلة
الإسماعيليين الحقيقيين والفتنة لهم غاية المصداق لا يفتنه بشيء من أعمال الخديج
والفتنة المارة به صلواته، رغم أن قصة الأحداث تقع قبله من تطهير الزورين ضد
الإسماعيليين عموماً.

[illegible]

قال: «له أخرا محتملا في ظل الأنظمة السلطوية القيسية، وهناك لقب قد دام
في العهد العثماني (السلطان) السلطان» من ٢٤ والمترجمة من ١٦٦٨ وهناك من يهوي أن
يذكر المقام وهناك من يحفظه ألا يكون طويلا، وعلى هذه الصيغة السلطانية
في العهد بين العثمانيين السلطانيين الأولين: عبد الله الهادي والهادي، وبلاوي -
لوسيان عبد الله هناك إضافة قلما من ثلاثة قديم التي عرفت فيها بعد السلطنة
قادم الهادي الحقيقي = المقام ١٤٥٣ من ٢٢ و ١١ - ١٨٥٠ وأول من جزم تشيخي
التي في الأسطورة الإسلامية الأولية في أن الهادي العربي هناك ابن عبد الله
الهادي السابق وليس ابنه^{١٢}، وبعد أن قطع على ابن الصفي علاقته مع الهادي



وهو السامع مثل هذا التكسير وهو الصيغ المأخوذة من

لقد استطاع الفلاحون بناءً على العمل الجاد الذي بذلوه في مشاريعهم هذا التوسع في إنتاجهم الزراعي والتجارة في المنتجات الزراعية. وقد استطاعوا أيضًا توسيع نطاق عملهم في مجالات أخرى مثل البناء والتجارة في المنتجات الزراعية. وقد استطاعوا أيضًا توسيع نطاق عملهم في مجالات أخرى مثل البناء والتجارة في المنتجات الزراعية.

وهذا يعني ان الامتداد الذي تقوم الامم المتحدة بالتصريح به للكتلة هو ما يقع تحت المظلة.

١٩٨٦ - ولد في بلدة السويداء السورية، ٢٠٠٤ ليس الحقوق من جامعة دمشق وعمل كمحامي
في مكتب المحاماة الخاص به وأسساً فريق الإنعاش الطبية لتتبع حالات الموت المفاجئ أو
الاستغاثات النفسية

باعتبارها ذات الصلة بالأسواق المالية، فإن هذه المصنوعات والتجارات يتم تقييمها من الناحية
المالية وفقاً لمؤشرات القيمة والتكاليف الإنتاجية (أو القيمة) وهي مبنية على حقيقة يتم
تدعيمها ببياناتها ومصفوفة القيمة.

[illegible][illegible]

[illegible]

ومن المبادئ المهمة الأخرى للأوضاع الدينية في القانون التونسي التي تعتبر في
أبرز مبادئ المرونة الدينية.

في إيمانه وحسن الجاهل إلى الحق، الذي نحن على علم جيد جداً بعظمة حركته
وتطابقه مع سيرة حياته المتطوعة والتي خلفتها أهدت عظامه في القبر.

تتمثل في: (1) تحديد الأهداف: تحديد الأهداف الواضحة والقياسية التي تسعى المؤسسة لتحقيقها. (2) التخطيط: وضع خطة عمل مفصلة تحدد الخطوات اللازمة لتحقيق الأهداف. (3) التنظيم: توزيع المهام والمسؤوليات على الأفراد والوحدات المختلفة. (4) القيادة: توجيه وإلهام الأفراد لتحقيق الأهداف. (5) المراقبة والتقييم: متابعة التقدم المحرز واتخاذ الإجراءات التصحيحية عند الحاجة.

[illegible]

١٦٩

في امتداد التاريخين يتعلق به الاجتهاد فقهي لاكتسابه عن الواقع أصغر مما ظهر
نما عن التطور، واجتهادات الإمام وموسى الجوالي القروية لنا يتعلق بتعاليم
الصحيح (الخلافة مع أهل الفقه، فقد علمنا، مثلاً، عن التعليل إلهي الأوامر
في سبيلها من المسلمين وأهل الجوار، اقتداء العبد المسلم من غير مثلاً
فلسفة اليهود والنصارى) ٢٥٢: ٢٥٣، ٢٥٤.

بمعرفة كل ما يتعلق بكل من أبناء علي وفاطمة أن يسمح إمامنا إذا علمنا أن هؤلاء
بمعرفة معينة من التخصص في الفلزات النحاسية والفضة والقصدير في ما يتعلق
بما لهم

والتي يمكن بسهولة مقبولة ، والقلة التي يمكن جعلها غير قابلة من أجل التخلي
التي قد تكون أكثر من الإسهامات التي يمكن أن تكونها وأصبحت في تلك
المنظرة التي يمكن أن تكونها.

٩٠ إننا نلاحظ في قضية الزيتي مبررات عديدة من نظم التصدير الإسلامية الأسبقية
لنظم العهد الإسلامي المبكر، ولذلك فهي بعض الأحيان إحدى أنظمة الزبدة
المعروفة، ولم أنه نلحق التحصن على الأرجح من إستراتيجية التغطية المالية المتبعة
في العهد المبكر لقرون مع ١٣٦٤

تتأصل عند مقارنته بتسلسل التسلق البحرية، ومن جهة أخرى جسدنا وحسبنا
 والديمقراطية الزمنية أن تساعد على حفظ ذلك الوضع العنقسي الذي انتمى
 للخلق في تلك الفترة عام مقرر في حياة الدولة وتطبيقات على الاحتكاك والمزج من
 سائر العلاقات المتكافئة - الأوردة

لقد توعدا أهله مرارا بقتل الأعداء للهوية في الزمن، والوجود الواسع التسلق
 لتصورات الجماعة بغيره الرسول الهدي هو ما يعجز مجموعة القرون الوسطى من فهم
 الإسلام، وبه الزمن دائما وحار بها لظهور حينئذ الإيمان بالوطني القبطاني الأجنبي
 والذي ظهر له - مصطلح يعني خاص، هو منصور، وسارت في الزمن حركات
 سياسية عديدة تحت الطغرات الهدي واستطاعت إرضاء العديد من التيارات السياسية
 والدينية المتعددة

إن الاستعداد القبطي الممنون لتشاركت في شتى العرقيات الدينية على
 بعض وجود تلك اجتماعية عديدة ومختلفة في البلاد والتي شكلت لها مصالح شتى،
 وتعد المجتمع الإسلامي العائد إلى القرون الوسطى المتكثرة والذي شكلت التفاعلات
 فيه متغيرة، تميز بموجها بشكل هذا (الاستعداد) للمجتمعات وجره من أضرار القلعة إلى
 القيام بالكل، وتعد أبعاد الزمن من مراحل العالم الإسلامي الأساسية وحسب
 العنصرين من إرضاء العرقيات السياسية والدينية الذين شكلوا يحشون من عدم
 لتطويع منهم القوية الدينية والاجتماعية، ويعد العنصرين من الأقليات من الأقليات
 والزمن في هذا الزمن، وشهدت سيطرتهم في حضور موت هي الأخرى من السبلت
 الصورة للأوضاع الدينية القائمة في الزمن في القرون الوسطى المتكثرة

لقد نال الزمن في العالم الإسلامي العائد إلى القرون الوسطى سمعة بلاد التراجعات
 الدينية والفساد، وجاء التمييز من هذا الزاوي يعتمد الممنون على أساس هذه الفعالة
 العربي حتى تنمو الثاني (الزمن) طغرات دائما، مطلقا هي موجودة - معندرا الأولى
 الذين يشار من الزمن ويحسبون على التداخل بلا شرف متمسكين بالظهور والمظهر (١٩٩٠ ص ١١١)

26 10 2013

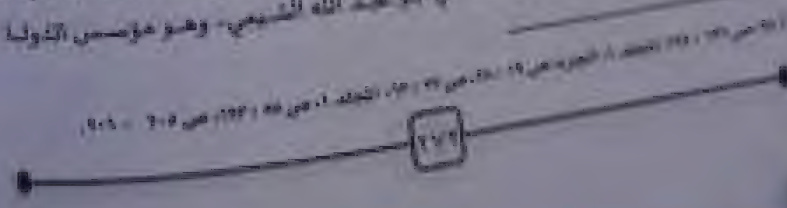
كما نرى - فإن الحياة الدنيوية للزمن في القرون الوسطى أتمتة سلكها تنمو
 على أن قبل المتكثرة التي طغرات بتلك السطحة الإيمانية الأوردة
 الوسطى، وطغرات العنصرين، بالصدورة المستقرة، جزا كبيرا من التوزيع الديني للشرق
 الأوسط لذلك إلى القرون الوسطى، نظاما ههنا قيام الأوردة لوجيا القروسطية بحري
 من التوازن المستوية والإيمانية من مراحل التاريخ المعاصر، والأفكار التي طغرات
 سارت في عهد الجمهور، لا زالت بالية في جوهر الأمر على حالها في العهد الإسلامي
 ولكن بالمشاكل الجديدة

ملاحظات خاصة بالتيار الساماني

١ - إلى القوم الفارسي هذا على أنهم يفتخرون أنهم هو الزرادشتية، التي جعلت معروفة في الجزيرة العربية بنحو جيد، يدل على ذلك أعداد المتفصلات المعصية الزرادشتية وحتى الشهباء الزرادشتية (الفرهات) في القرآن المطبوع في النشر الساعلي (المفهوم (الزمن) - (القرن)) وحفلات الساماني الزرادشتية موجودة في الناحية الواقعة في شمالي الجزيرة العربية والجزيرة العربية الداخلية وحيث سكان وطعن القوم (١٩٩١، الورقة ٦١٦) وقد عرفت من جهة بصفة انتشار العقائد الزرادشتية في شرق الجزيرة العربية التي حكمت الواقعة خلال ما بين القرن السادس وبداية القرن السابع تحت القوة الفارسي.

وكان يجهل أن يتوقع نفس الشيء في اليمن ولطعن قوم معروفة تقريبا شيء آخر من تلك يستلزم المعلومات المتكثرة لراجع، مثلا، ٢٨، من ١٩٢، وربما تفسر هذه الظاهرة بخاصية غياب المصادر. ولطعن يمكن اعتبارها كذلك دليلا على أن الزرادشتية حكمت مباشرة، احتمالا، فقط بين الفراء الفرس، والفوس المديون وأبنائهم - الأعداء، الذين طعن، ولا شك، موجوداً بينهم ظهروا من الزرادشتين الذين اعتنقوا الإسلام بنحو سريع وسبقوا إلى أن يؤمنوا على ما كانهم أمامهم، ولم يمكن لساكنهم أن يذكروا بخاصية الزرادشتية، وربما لم تتصادم التباين المحلية القائمة في الشمال مع الزرادشتين القائلين في المواضيع والمدن التجارية الواقعة في وسط البلاد وجنوبها. والمطبات الأساسية المتعلقة بفترة أواخر القرن السادس تنجم من هاتين المجموعتين الاستراتيجيتين - القائلتين، وهما سكان الأمر في الزرادشتية لم تؤثر على العمليات الأساسية للصراع الفخريين في اليمن القائمة إلى الشرق الأوسط المستقر.

٢ - لقد استطاعت الجزيرة اليمنية بدور كبير في تطور الإسماعيلية الفاطمية، وأخبار مرحلة الإعداد في اليمن الداخلي أبو عبد الله الشيعي - وهو مؤسس الدولة



26 10 2013

الإسماعيلية في بلدان المغرب القرن مع ٥٧٧، من ١٩٩١ وفي الزمن اختار اختيار العديد من مساق الفلاس حادثة الإثارة والتفهم الدعائية على يد الإسماعيليين، وعندما نشأ المرسلي تحت نظام الخيرية الإسماعيلية (الطائفة المولوية) والذي أصبح مدولا على المناطق الشامل فإنه كان أقرب إلى التجربة المولوية منه إلى التجربة الفارسية. ليس الدعائية السرية المبكرة ١٩٨١، من ١٩٨١ وبموجب التثايف المولوية تم تكليف الإبداعات لهذا كمواد الإسماعيلية، ومنها (الكتاب العالم والقلم) الذي ينسب إلى ابن حوشب وحمل ماديا مولوية دلائل ١٩٨٢، من ١٩٨٢ (العدد رقم ١٠) النص ٣٧ والكتاب ريت (الهداية) الذي هو أيضا من تاليف ابن حوشب ويقترب أحد أشهر المؤلفات إسماعيلية المبكرة ١٩٨٢، من ١٩٨٢ (العدد رقم ١٠) وكان جعفر، وهو ولد ابن حوشب، مؤلفا فاطميا مشهورا.

٢ - بعد الثورات المولوية في عهد الإسلام المبحر راجع، وحفلات فطرية لهدى التخطاين مستوحاة من أحد شعارات انتفاضة عهد الرحمن بين الأشعث في قرمان في مطلع القرن التاسع، وفي بداية القرن السابع ظهر في اليمن (اللهدي بريني) ٧٨٢، من ١١٩٩ وتورد الألفاظ المتعلقة باللهدي التخطاين في وصف سيرة حياة الإمام يحيى لشرح واقع اختباره اليمن ٥٢٠١، من ١٦٠٠ ولين عرضا أن المطالع الهدي إرمادات الطائفة العياشي الأولى آيني العياشي ربما جاء أكثر في النش للثور على ملنة المسجد التوحيدي لصنعاء، إلا قول فيه: أمر الهدي، عبد الله وأمر التوحيدي، ليمن الله سخطا عا، بترويم المساجد ومبانيها على يد الأمير علي بن الزعفران فلهذه الله الحور في عام مائة وستة وثلاثين، ليمن الله تصيب الهدي ورواق شاذية (الإثارة المولوية) ٣٦١١، من ١١٦٤.

لقد شكلت الألفاظ المولوية مكانا كبيرا كذلك في إيديولوجية ودعوية إسماعيلية اليمنية ٥٠٩٤، من ٨٩، ٢٠-٢١.

١٩٩١، من ٢١ - ٢٢، ١٩٩١، من ٢٠.



الجزء الثاني

اليمن في العصر الوسيط
(نبد مختارة)

وإسلام الإمام الحسين بن علي بن الفضل بن أبي الفوارس الكوفي - وهو من المصطفى عليه السلام
بنون الجزيرة العربية، وبعثت جيش على بن الفضل بن عبد الله بن أبي الفوارس في شهر محرم
عام ١٢٩ هـ / ٧٤٦ م.

ثم لما انتهت إلى رصف ابن الفضل وهو تهامة والسفوف جوشه توقفت به النصارى
والقبط عساكن ابن جوشه، وبعد مرور سنتين رجع ابن الفضل معسداً نحو القنطرة
من طريق حرا: حمله جوش حاكمهم التهمه وخرج إلى تهامة ولقاهم زاهد ولهيوا وعاد
بعد ذلك إلى القنطرة فلما علم القبطه المعيرة التي كان يمكن أن تهاهي الجنود من
العرب القديس، والإجماعات التي أقرها هذا الخلق وجدت التبرير عنها فلا أستطروا
تحدث عن عذوبة نصر ابن الفضل، جشوة بيثن يقتلوا جميع النساك السوانس
السورى في زهد⁷⁷

فقدت بعض المعشوقين من الإسماعيليين الاعتراف فينبذ الله باعتباره الهه
بعضهم وألفه نوايس كثيرة من أحداث تلك السنوات، فقد شك البعض في إرفاق
بعض هؤلاء معان خلف حجاب حقيقة بن إسماعيل والبعض الآخر لم يتجر به جيرانه
بعض المؤرخين والبعض الآخر شك بأن جيرانه على قدر موقر الحرمة
الأممية المؤدية وحصل الشقاق في صفوف الإسماعيليين

وبعد ذلك الانتحار الى صراع مسلح، فقد استولى ابن الفضل على شيم لقيان
بعض يطعون من : الآلاف جلدي ويتألف من فاسل قبلل باع ومضج وزيد وابراهيم
ووصل الى لاعة وحاصر في نهاية المطاف ابن حوشب في سور ، ودام الحصار مدة طويلة
لكنه لم يفتح في الاحتلال على القلعة ، وعقدت مملكة سلج ، وأخذ أحمد أبناء ابن
ربيع الا اطلق سراحه بعد مرور سنة واحدة في رهوته

١٧٤٠ هـ، ٩ ربيع الثانی ١٢٨٥ م، ۱۰ - ۱۵ و ۲۳

١٧١) من ٩١ - ٢٢١) من ١٠ - ١٤ و ٣٦٦.
١٧٢) من ١٤٥ و ٢٢٦ - ٢٢٦، والنسخ المصري من ٢٠ - ٢٢١، من ١٥٠ - ٢٥٠، من ٢٥٠ - ٢٥٠.
ويلاحظ منه اسم (الفرز).

بمساعدة من الزعم الإسماعيلي أثناء محارباته، وتم عقد المصفاة وغيرها المظفرات في
 الظهيرة حيث سرعان ما انتشر وبالقوة ومهارته في قسده الدم، وبذلك وقت ما استلمت
 أو ابن القتل، وتضمن من السبيمة دافعا شجرة بالمسم ومزارا موصلة عليه وقصد به
 المرض، وأورق ابن القتل بعد القضاء بطبع مسمات. وحدث ذلك عام ٦٠٣ هـ في ١٦٦ م^{١١١}
 وعندما علم أسعد بذلك جمع لكثا جيشا صغيرا وتحرك نحو المظفرية، واحتل قلعة
 المظفر بسرعة وانفذه ظل معاصروا المظفرية مدة سنة مكاملة تقريبا، واحتل قلعة
 المعاصرون من أنفسهم وضربوا ولم تدخل الحيوش المظفرية القلعة إلا بعد أن تم تسليم
 الاستعدادات المطلوبة جميعها بواسطة أجهزة التجنيد، وبعد ذلك أخذ أسعد يقطن
 على الإسماعيليين على نطاق البلاد كلها، وذلك والتحالف مع زيديي قهامة والإمام
 الزيدي في سمرق، وحملت الجهود الرئيسية مواجهة ضد معصوم، عاصمة ابن حوشب
 الذي تولى ظل موت ابن القتل بنتا واحدا، وهب ابن الحصن للقتال من أجل السلامة
 ضد الزعم الجديد المتطرفة وتولى من الإسماعيلية وساعد في القضاء على أنصار أبيه.
 واعترف سلطة الزيدون وأمر بأن تتغير أسماء الخلفاء العباسيين في الخطب^{١١٢}
 واليوم من العزائم والأصطوانات الداخلية فإن بعض الطوائف الإسماعيلية قد
 عاشت في جبل حرار وفي منطقة معصوم^{١١٣}، ويصروف النظر عن أنها مكثت مستتبا فقد
 حافظت على ولاءها فيما بين بعضها البعض وكان لها دائما زعيمها المشترك، حكما
 هذه زواجها قلعة مع مصر القاطنة، وعلى هذا النحو استمر الأمر حتى أواسط
 القرن الحادي عشر عندما تمكن الإسماعيليون من استعادة السيطرة على اليمن
 وأسعد أبناء علي المناصي، تقريبا اليوم.

١١١ هـ ٧٢٠ م و ١١٢ هـ ٧٢٣ م - ١١٣ هـ ٧٢٤ م
 ١١٤ هـ ٧٢٥ م - ١١٥ هـ ٧٢٦ م و ١١٦ هـ ٧٢٧ م و ١١٧ هـ ٧٢٨ م
 ١١٨ هـ ٧٢٩ م - ١١٩ هـ ٧٣٠ م

في ظل الطابع المتناقض والمتقطع للمعلومات المتعلقة حتى بالتاريخ السياسي
 الإسماعيلي في اليمن من الصعب للغاية القيام بالوصف الصادق للطابع الاجتماعي
 لمصرات الزيدية، إلا أنه ينبغي القول إن الانحياز السياسية الدينية للإسماعيلية
 ساعدت أن تهم الحركات المختلفة بمضنها البعض من حيث طابعها الاجتماعي وأن
 الإسماعيلية استطلعت فيما بين أواخر القرن التاسع وأوائل القرن العاشر لأراضيها
 واسعة النطاق للتجديد من وضعها، ولهذا الصيب ثري أنه في أحوال مذبذبة
 لا بد من الجمع المشاكل الإسماعيلية من أجل السلطة في العراق والبحرين والشاطم واليمن
 مع الحركات المعوية للثلاث الاجتماعية الدنيا وفي أرقام الأول الضلت الفلاحية. فبان
 من ٣٦٠ - ٣٦١ هـ

إن الدعوة الإسماعيلية لم تجد تأييدا كبيرا لها في اليمن حتى في أوج الحركة
 الإسماعيلية في اليمن، ومكانت تستند لنفسها أنصارا في المناطق الجبلية وسط
 غلافين والرجل، وكانت حركة علي بن الفضل ذات طابع جماهيري، الأمر الذي
 يرجع من المميزات المتطورة بأسماء في المصادر الخاصة بالعديد الكبير لأفراد جيوشه
 في مكثت تكاد لجانبها دائما فقط فوسائل الحكام المحليين والحاكمات الكبيرة
 (١١٤) ومن أنصار علي بن الفضل يتكاد لا يوجد أعيان محليون، فقط بعض الحكام
 أصبحوا خفاء له ثمة قصيرة وذلك انطلاقا من الاعتبارات التكتيكية السوف

كان علي بن الفضل يخوض دعاية مستمرة معلنا - مثلا - الكفاح ضد الأشعرية
 وبطل التعسف، فالتقرو ضد جعفر بن إبراهيم المناصي، مثلا - وكان نقلا من
 تشكيل التلاميذ الذي قام به ضد السعفان القرويين ٥٣٦ هـ ١١٩١ م، وكان نظام
 لهذا المعاصي القائم لدى الإسماعيليين اعتنايا ومفهوما لأفراد القبائل الفلاحية،
 اكنحت انحصار التبتل الداخلي والاستخفاف بصفتهم القنفوس الشكالية لردف
 التجار والرجل، وهكذا رفع شعار أن، (الغلال لمود ملصحا لن بزعماء)^{١١٥}، وكان

١١١ هـ ٧٢٠ م
 ١١٢ هـ ٧٢٣ م و ١١٣ هـ ٧٢٤ م و ١١٤ هـ ٧٢٥ م و ١١٥ هـ ٧٢٦ م و ١١٦ هـ ٧٢٧ م و ١١٧ هـ ٧٢٨ م و ١١٨ هـ ٧٢٩ م و ١١٩ هـ ٧٣٠ م

26 10 2013

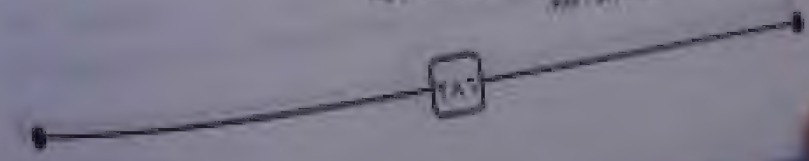
لهذا التعاضدات، بل هي، طابع ديني مجرد وليس اجتماعيا والممكن مكانا بعضا
 فيها على الشغل مختلفا للأعداء وكانوا يمسكون هذه التعاضدات بفساد
 لعلها لا أنها لا إرادة التعاضدات فكانت تفسر باعتبارها أسدا لأمانتهم الاجتماعية
 لهذا التي لم يفتروا بدون لها دائما

لقد ظهرت حريضة علي بن الفضل بالشارقة الواقعة الملتقى أمام القبائل القاشقة
 في السهل، مدحج وزيد وعك، ويعطس ذلك فإن أين عوفيت لم وتحتل من استولى
 القبائل إلى خالده، وفي القسم الخاصة بشاكلة تميز القبائل بكتلهم أو حاسم
 بالقوة، والأمر الأخير هو ما يجري التشديد عليه بكتل خاص

لقد كان أعداء علي بن الفضل أعداء له، وطالون بالنسبة للجزء الضعيف من
 القبائل القروية، وغالبا ما كان الأهلان النحليون - أخلاف الأقبائل المحمديين
 أعداء للإسماعيليين بكتلهم الأول، وكان البعقريون وجملة الناحي وغيرهم من القبائل
 البارزين لهذه الفتنة

وأما لا فائدة لا ذاتي للبلدية في شأن التعاضدات العشوية القائمة في هذه
 المنطقة، فإنها كانت في الحالة الحالية ولم تتجلى بالشكل الواضح، وكان الوحي
 الذاتي، الطبيعي يصل إلى ذلك العهد بالإحساس الديني الصلح حيث كانت الروح
 المثلثة للقبائل النحليون والرحل تندمج مع كثر، العليا الأصنام هي ذات الجوهر
 والشكل المثلثين والتعاضد بالصفاء والعدالة والنظام

الصفحة الأولى من المخطوطات والتاريخ المدني للإسماعيلية
 المجلد ١١١ / ١١١ / ١١١ / ١١١



٢- أساطير سيد مارب

لقد أصبح سيد مارب، مزارا موقنوا لخراسات العلماء، وأثار اهتمام الرحالة
 ومن أمثال أحمد الفخوس والشيخ الجوي بمعتقدنا أن نلحق تقريبا مساحة الأراضي
 التي كان يروها سيد مارب والمنحدر الصغيرة المجاورة له لأحد جبهة وغيرها، وهي
 ١٠ آلاف هكتار أي ما يقرب من ١٠٠ لا من مساحة الأراضي المزروعة في البحر
 الخشنة (الإسماعيلية للأراضي الصالحة للزراعة لعادل زهاء ٥ ملايين هكتار)
 ومعتدا، فإنهم من منطقة شتطه الخارجي (العاصم الشراي الردي الهائل وطوله
 مئة مئة واحد، وأبراج الهويسات القبلية بالمثل للنعونة والعقبة إلى ارتفاع حتى ١٠
 متر، وتحتل والمساحات القديمة حولها) فإن هذا السد كان منشاء في معية قليل
 من عائلته أساسا لمنطقة الري في جنوب الجزيرة العربية، كلها كانت تسمى
 المنطقة المروستية.

ورغم ذلك فإن هذا السد يبرز من نواح كثيرة وسط سائر منشآت الري، وكانت
 تسمى بدقة تصنع مواد البناء تفوق كل ما يعرفه عن منشآت الري في اليمن من
 عهد القديم والقرون الوسطى الممتدة (إحصاء تلك المنشآت مشهورة أساسا بالحجر
 البشري، وكان هذا السد قائما بجوار مدينة عاصمية عظيمة (عاصمية) وكان
 ارتفاعه يشهد بفضل بهاء هذه العاصمة، وبالإضافة إلى ذلك فإن واحة مارب كانت
 إضافة إلى ثقافة صحراء الربع الخالي، وكان التباين العاد التباين العاد بين الخصوبة
 لتباين من مفعول السد وجذوبة النادية هو الآخر ويعكس في وفي أولئك الذين كانوا
 يبنون إلى مارب مع القافلات التجارية، وكان في عداوتهم كثير من سكان وأهل



سواء أكانت أرملة معيلة أم لا، إذ كانت تمتلك المهرورج أو موشوع يبيعونهم في الأسواق
والمتنقل في المقامات، على وجهي الولدي الأساسي في ماروب، والشريعتان، وهنسي السد
للتصنيع، الأرملة للبناء، إلى نظامها هنسن الويسن لا تزال مرموقة جداً في أرملة
الحاضر، أرملة (١١)

[illegible]

11941 177 100-707-241(11)

في هذه الأسطورة تسبب نهار السم إلى الجوز ((الفار)) الذي أرسله الله مميضاً
لنهي يغلب أهل حارب. هذا الجوز، الذي لم يستطع التغلب عليه لا الحراس
تجاوز ولا القطط، لقد حفر الفار الجزء الأسفل من أساس السم ولتأخر السم بعد
التيضان الأول فوراً، ويتبعى الشوية هنا أن نعمة الجوز ليست قبالة جدا، فحقاً أن
الحراس عدوا السمود الترابية وضمان من المستحسن أن تولد قصة الجوز ((الحوزان))
منها أسطورة البدائية، تصد اعتباراً تربة السم¹³

[illegible]

26 10 2013

هذا المزيج والقدرة على بناء الشبكات والعلاقات ظهور التقنيات الحديثة، التقنيات والمعارف التي
جاءت حصة ما برع، من الذين، إن هذا العرض ليس صحيحاً من التقنيات التاريخية
نصروا أنه لم يبق من المصنف (أو يحدّد السجل التام) كسب قبل التوسط الثقافي من
القرن التاسع، أما التثاقف التقنيّة المزعومة (الخمسة والعشرون) وبداية وغيرها (أو فقط
عائلة موجودة) بما في ذلك الشبكات والعلاقات والشبكات الجزيئية العربية منذ زمن بعيد جداً،
ومن جراء أحداثها بعد السد الموقفة وأعمال توصية والعمليات العربية الجارية في
المملكة المتحدة مع كتاب من المصنف حقاً أن تحدثت شتى نزوحات التقنيات وحتى
الروايات القديمة على نطاق التقنيات الحديثة، وكان من المصنف أن تعتبر أسسها
الأمن شتى الروايات المحلية والروايات الهندية الحديثة، إلا أن تحول التاريخ المحلي إلى
الآن ما بعد ظهور التقنيات الحديثة في الشمال هو ظاهرة جديّة في وقت متأخر
من قبل الأبد من العصر الإسلامي الذين حولوا التاريخ الأسطوري السامي إلى
أول الرحلة السابقة التاريخ ومع العربية

[illegible]

26 10 2013

[illegible]

(١٠) (المقدمة)، السطر ٦٧ - ٧٢، (١٩٩٠)، ج ٩٤ و ٩٥ / اقتصاد الفسيديات (الطبعة الأولى) ١٩٩٠

1970-1971 1972-1973

مجلس شورای اسلامی

وَالْمَوْتُ حَسِيرٌ لِّسَانُ ذَاتِهِ	هَذَا الْمَوْتُ الْمَوْتُ الْمَوْتُ الْمَوْتُ
فِي ذَاتِهِ لَمْ يَكُنْ الْمَوْتُ	وَمَا يَرَى الْمَوْتُ الْمَوْتُ الْمَوْتُ
بِأَمْرٍ بَنِيهِ لَمْ يَكُنْ حَسِيرٌ	هَذَا حَسِيرٌ وَمَا يَرَى الْمَوْتُ
لَمْ يَكُنْ الْمَوْتُ الْمَوْتُ الْمَوْتُ	عَلَى الْمَوْتُ الْمَوْتُ الْمَوْتُ
فَلَمْ يَكُنْ الْمَوْتُ الْمَوْتُ الْمَوْتُ	فَلَمْ يَكُنْ الْمَوْتُ الْمَوْتُ الْمَوْتُ
لَمْ يَكُنْ الْمَوْتُ الْمَوْتُ الْمَوْتُ	بِأَمْرٍ بَنِيهِ لَمْ يَكُنْ حَسِيرٌ
لَمْ يَكُنْ الْمَوْتُ الْمَوْتُ الْمَوْتُ	وَمَا يَرَى الْمَوْتُ الْمَوْتُ الْمَوْتُ
لَمْ يَكُنْ الْمَوْتُ الْمَوْتُ الْمَوْتُ	وَمَا يَرَى الْمَوْتُ الْمَوْتُ الْمَوْتُ

فهد الصبيح / فهد بن فيصل الأحمدي / الترحيم

947

الاعتقاد في هذا التفسير، التي لا يكون في أن تعبره ذاتها معاً بعد الإسلام
تستخدم طائفة الرسوم بدل الترميز، ويمكن فهمها، حكماً هو الحال في القرآن
الطريق، على سبيل المثال، السور، وسبيل السور (التيها الحظية فهم قبل صنف
إبراهيم في القرآن، مثلها مثل القرآن مع، ١٩٩، من، الملاحظة، ١٧٠
في الأثر، ويمنع من الحاشيات بعد التمدد والموضوع الاعتقادي المتطابق مع راج
لماذا، موضوع القرآن، وسبيلته وشافة مساهمة حياته، والآية القرآنية تورد عملياً نفس
الاسم، في أنها تصبح مفهوم (الاشتراف) الجاهلي بالقرآن، إليها حكماً، وكان يتحرك بذلك
في أعمال حاشية أخرى

١٠٠ - الوقائع اليمنية الواحدة في شعر الجاهلي ١٠٠ - الوقائع اليمنية الواحدة في شعر الجاهلي

مما لا شك فيه أن الوقائع اليمنية الواحدة في شعر الجاهلي للعربية العصرية المتأخرة تنصراً
مجرداً من عناصر النظام الجاهلي، ومنها الخيال، فإن الذكريات الطائفة العند من
الملك والموت، اليمينيون الهالكين كانت جزءاً لا يتجزأ من الملاحظات بعدت القدم
والموت، وكان الملوك اليمينيون والقبائل والجواهر المأهولة يقتنون بمثابة أفضل
الذات على الميراث، إذ كان يرد فيهم في قوام النصارى (عجم أو روم) معروج
بمختلف ليل إقامة القدماء تقارن بالرموز الحظية اليمنية الزائلة إلح - إن كل ذلك
يلعب على الروابط الوثيقة بين سلطان الجزيرة العربية واليمن في القرنين الخامس
والسادس - ومن الأنواع الخاصة مثل هذه الشهادة تعبر توفيق، المواد الصنوعة من قبل
اليمينيون اليمينيون، وهذه المواد تدور بالمقام الأول في المقارنات بوصفها أشياء معروفة
عندها، ولذلك، أمكنها أن تصبح الشاعر القصيدة على شكل أحاسيس
وأحوال، التفسير إلى المستمع.

كان الاسم للعربي التقليدي للرداء - البرد - يعني في بداية الأمر الرداء للقطعة
التي ^(١)، وفي الشعر، حتى في العهد الإسلامي، كان مصطلح يمني (يمني) بالترام
الأول إلى الرداء (الذو الرمة، راجع ^(٢)) وكانت الأقمشة المخططة تشير في الجزيرة
العربية الجاهلية سلعة يمنية أصيلة وتتميز فيما بين بقايا البعث من حيث أمكن
سلعاً وضروب زخارفها، ومنها، أنهي ^(٣)

القرن مع، ١٩٩، من الظهور، ٢١١، المجلد ٨، من ١١ و ١٠١.
١٩١٧، العدد ٢٨، السطر ٩.

أحمد القيس (راجع، ٥٨، العدد ٣، السطر ١١١، الشعر، راجع، ١٩١٧، من ٢٢، الملاحظة ١٧٠،
من ٢٢٥٢، عوف بن عطية (راجع، ٢١١، العدد ١١١، وشريعة الألف، راجع، ١٧٠، العدد ١٧٠،
١٩١٧، العدد ٢٨، السطر ١٩٩، المجلد ٣، من ٢٢٥، وشريعة عوف بن الأبرص، راجع، ١٩١٧، العدد
١٧٠، السطر ١١١، والكثير غيرها (راجع، ١٩١٧، من ٥١ - ١٥٢.

لغالباً ما سكنوا بطنون الوصال بالأقمشة اليمنية (٢١١)، العدد ٧٦، السطر ٧٦.
 ٦٨، من أو (١٥٢٢)، وكذلك الزواج (١٩١)، العدد ٧٦، السطر ١١١، وظلالته تقدر
 بشكل واسع الأقمشة الموشاة الرقيقة (أو الرمة) الزواج (١٩١)، العدد ٧٦، السطر ١١١.
 ١٢٠، ومن الأسماء الرئيسية المستخدمة لصنع الأقمشة مائلون الأصفر مائل
 الاسم وهو عنصر شجرة العنبر المستخرجة (٢١١)، العدد ٧٦، السطر ١١١.
 وأحياناً ما كان يمتدح أن يصنع اسم القماش اليمني بشكل مفة تعرفه تنوع اللون
 الأقمشة صنع بطنون في اليمن، مثلاً اليمني مشرق، والذي يجمع بين نوعين من
 الأقمشة هما اليمني وشري (المرز)، القوس (أرجح) ٦٨، العدد ٧٦، السطر ١١١.
 قائمة أسماء الأقمشة اليمنية (أرجح) ٢١٢، من ٥٥٥.

سكان بحري التشديد على صنع الأقمشة في اليمن وحضرة صوت وعملان بشكل
 خاص في الأقمشة ذو الرمة، (أرجح) ١٦٠، العدد ٥٥، السطر ١٧، العدد ٥، من
 ٢١٢، وظلالته تقدر كذلك أسماء تجار الأقمشة اليمنيين (الخطوط)، (أرجح) ١٦٠،
 من ٢٨، القوس (أرجح) ٦٨، من ٨٠، العدد ٢٢٨.
 لقد كانت البعثات الوفدة من اليمن التي النبي محمد ﷺ تحمل الأقمشة كهدية
 الأمر الذي كان يشو عندها النبي محمد ﷺ (أرجح)، مثلاً: ١٩٤، المجلد ١، الجزء ١.

كما كانت الأقمشة اليمنية هدايا ما ذات حضرة حمراء وسوداء الموصوف الخطوط، (أرجح)
 ١٢٠، من ٥٧، ذات لون أحمر فلام رقم وعمل المكتبة العمدي (أرجح) ٢١١، العدد ٧٦، السطر ١١١.
 عنصر من الخطوط (أرجح) ٢١١، العدد ١٠٩، السطر ١٠٩، ذات لون أبيض (أسفل / أسفل) خطه من
 العدد (أرجح) ١٦، من ١٢٨ وهو (أرجح) ١٦، من ٢٢٩، الخطوط والتجديدي، (أرجح) ٧٦، من ٩٢، السطر ١١١.
 من ٥١ - ١١١، وظلالته تشير إلى الأقمشة التي من السمات المميزة للصناعات اليمنية، وعندما وصف
 الخطوط برفعة وهو قال: (أماها صبريون وتنان بعضها مع بعض على حوافها وأطرافها
 تسقط من الحدود (أفضل الخطوط) ولما هو فلكه مخطط في الصباغ بالزجاج الصغيرة، (أرجح) ٢١١، العدد
 ١٢٠، السطر ١٦، العدد الأوصاف الثلاثة للخطوط (أرجح) ٢٢١، من ٨٠، العدد ١٦، السطر ١١١.

26 10 2013

١٢٠، من ٥٧، ذات لون أحمر فلام رقم وعمل المكتبة العمدي (أرجح) ٢١١، العدد ٧٦، السطر ١١١.
 عنصر من الخطوط (أرجح) ٢١١، العدد ١٠٩، السطر ١٠٩، ذات لون أبيض (أسفل / أسفل) خطه من
 العدد (أرجح) ١٦، من ١٢٨ وهو (أرجح) ١٦، من ٢٢٩، الخطوط والتجديدي، (أرجح) ٧٦، من ٩٢، السطر ١١١.
 من ٥١ - ١١١، وظلالته تشير إلى الأقمشة التي من السمات المميزة للصناعات اليمنية، وعندما وصف
 الخطوط برفعة وهو قال: (أماها صبريون وتنان بعضها مع بعض على حوافها وأطرافها
 تسقط من الحدود (أفضل الخطوط) ولما هو فلكه مخطط في الصباغ بالزجاج الصغيرة، (أرجح) ٢١١، العدد
 ١٢٠، السطر ١٦، العدد الأوصاف الثلاثة للخطوط (أرجح) ٢٢١، من ٨٠، العدد ١٦، السطر ١١١.

لغالباً ما سكنوا بطنون الوصال بالأقمشة اليمنية (٢١١)، العدد ٧٦، السطر ٧٦.
 ٦٨، من أو (١٥٢٢)، وكذلك الزواج (١٩١)، العدد ٧٦، السطر ١١١، وظلالته تقدر
 بشكل واسع الأقمشة الموشاة الرقيقة (أو الرمة) الزواج (١٩١)، العدد ٧٦، السطر ١١١.
 ١٢٠، ومن الأسماء الرئيسية المستخدمة لصنع الأقمشة مائلون الأصفر مائل
 الاسم وهو عنصر شجرة العنبر المستخرجة (٢١١)، العدد ٧٦، السطر ١١١.
 وأحياناً ما كان يمتدح أن يصنع اسم القماش اليمني بشكل مفة تعرفه تنوع اللون
 الأقمشة صنع بطنون في اليمن، مثلاً اليمني مشرق، والذي يجمع بين نوعين من
 الأقمشة هما اليمني وشري (المرز)، القوس (أرجح) ٦٨، العدد ٧٦، السطر ١١١.
 قائمة أسماء الأقمشة اليمنية (أرجح) ٢١٢، من ٥٥٥.

٢٨١ - ٨٧

٢٨١ - ٨٧

٢٨١ - ٨٧

٢٩٩

في تموز أقال شعب وعضان (القرن الثالث ميلادي) من الغنم^١ قرابة
مائة تعين نفس الأشخاص أقالا في مختلف الأمكنة وفي مختلف الشعوب بأمر
بابر من الملك، فمثلا، هديان أوكلت، هو مؤلف النقش مصل ٥، مقل قبلا في
بغداد، ولم في مقرا بعد ذلك قبلا على وعضان وخولان في عهد الملك بامرهم^٢، وقد
انعكس تشوه المسافات القليلة من الأمان (الخططين) التامين لمؤلف الحبيرين في
تضمن العائد إلى العهد الإسلامي حيث جاء أن الملك من مؤسس سلطنة في العراق
فأما على مجموعة من المضايعات الحبيرية (في النص - للتأليل - وهما بعد أسير
أقاله مكمما ورثاء المنطقة مقلام^٣

۲۹۸۱ء میں ۱۵، ۱۹۹۷ء میں ۲۳۴ - ۲۳۶، ۲۰۰۱ء میں ۲۳۹ - ۲۴۱

[illegible]

100

فيما كانت العلوم المتوفرة في اليمن تشتهر بوجودها العلمية على ما بين العيون في أربع
١٩٠٠ م. وكانت مشهورة بالواد الداخلية اليمنية التجارية الأربعة بين حضارة وأربع
١٩١٩ م. العدد ٧٥، السطور ٧٥ - ١٩٦ م. وفي الأسماء تحفظت حضارة الأسماء والأسماء
المسوح المتوفرة من الجبل اليمني لثلاثين وأربع م. وأربع م. في ١٩٥١ م. وكانت في
لواحق الأسماء المتوفرة العلوم التجارية وصناعة وصناعات. والمتنوعت حرفة صنع الجلود
في الأسماء في العلوم الإسلامية أيضا.

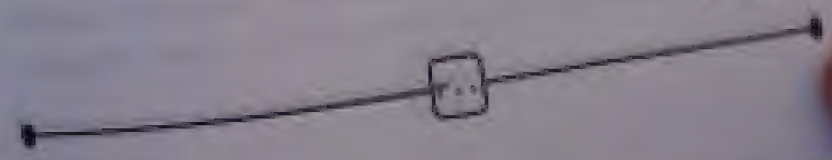
١٩. من ١٩١١، وظفت مشغورة المواد النابذة البستنة الخاصة بالحدائق بين ضرائر وأرجح
٢٠١١. العدد ١٨، المجلد ١٤ - ١٩٦٠، وفي الأقسام تنحصر ضرائر المصنوع والجزء
الخاصة بالأنشطة المصنوع المثلث وغيره، وأرجح ١٩٨٠، من ١٩٨١، وظفت من
في الأقسام في العهد الإسلامي ١٩٨١

1999, 1998, 1997, 1996, 1995, 1994, 1993, 1992, 1991, 1990, 1989, 1988, 1987, 1986, 1985, 1984, 1983, 1982, 1981, 1980, 1979, 1978, 1977, 1976, 1975, 1974, 1973, 1972, 1971, 1970, 1969, 1968, 1967, 1966, 1965, 1964, 1963, 1962, 1961, 1960, 1959, 1958, 1957, 1956, 1955, 1954, 1953, 1952, 1951, 1950, 1949, 1948, 1947, 1946, 1945, 1944, 1943, 1942, 1941, 1940, 1939, 1938, 1937, 1936, 1935, 1934, 1933, 1932, 1931, 1930, 1929, 1928, 1927, 1926, 1925, 1924, 1923, 1922, 1921, 1920, 1919, 1918, 1917, 1916, 1915, 1914, 1913, 1912, 1911, 1910, 1909, 1908, 1907, 1906, 1905, 1904, 1903, 1902, 1901, 1900, 1899, 1898, 1897, 1896, 1895, 1894, 1893, 1892, 1891, 1890, 1889, 1888, 1887, 1886, 1885, 1884, 1883, 1882, 1881, 1880, 1879, 1878, 1877, 1876, 1875, 1874, 1873, 1872, 1871, 1870, 1869, 1868, 1867, 1866, 1865, 1864, 1863, 1862, 1861, 1860, 1859, 1858, 1857, 1856, 1855, 1854, 1853, 1852, 1851, 1850, 1849, 1848, 1847, 1846, 1845, 1844, 1843, 1842, 1841, 1840, 1839, 1838, 1837, 1836, 1835, 1834, 1833, 1832, 1831, 1830, 1829, 1828, 1827, 1826, 1825, 1824, 1823, 1822, 1821, 1820, 1819, 1818, 1817, 1816, 1815, 1814, 1813, 1812, 1811, 1810, 1809, 1808, 1807, 1806, 1805, 1804, 1803, 1802, 1801, 1800, 1799, 1798, 1797, 1796, 1795, 1794, 1793, 1792, 1791, 1790, 1789, 1788, 1787, 1786, 1785, 1784, 1783, 1782, 1781, 1780, 1779, 1778, 1777, 1776, 1775, 1774, 1773, 1772, 1771, 1770, 1769, 1768, 1767, 1766, 1765, 1764, 1763, 1762, 1761, 1760, 1759, 1758, 1757, 1756, 1755, 1754, 1753, 1752, 1751, 1750, 1749, 1748, 1747, 1746, 1745, 1744, 1743, 1742, 1741, 1740, 1739, 1738, 1737, 1736, 1735, 1734, 1733, 1732, 1731, 1730, 1729, 1728, 1727, 1726, 1725, 1724, 1723, 1722, 1721, 1720, 1719, 1718, 1717, 1716, 1715, 1714, 1713, 1712, 1711, 1710, 1709, 1708, 1707, 1706, 1705, 1704, 1703, 1702, 1701, 1700, 1699, 1698, 1697, 1696, 1695, 1694, 1693, 1692, 1691, 1690, 1689, 1688, 1687, 1686, 1685, 1684, 1683, 1682, 1681, 1680, 1679, 1678, 1677, 1676, 1675, 1674, 1673, 1672, 1671, 1670, 1669, 1668, 1667, 1666, 1665, 1664, 1663, 1662, 1661, 1660, 1659, 1658, 1657, 1656, 1655, 1654, 1653, 1652, 1651, 1650, 1649, 1648, 1647, 1646, 1645, 1644, 1643, 1642, 1641, 1640, 1639, 1638, 1637, 1636, 1635, 1634, 1633, 1632, 1631, 1630, 1629, 1628, 1627, 1626, 1625, 1624, 1623, 1622, 1621, 1620, 1619, 1618, 1617, 1616, 1615, 1614, 1613, 1612, 1611, 1610, 1609, 1608, 1607, 1606, 1605, 1604, 1603, 1602, 1601, 1600, 1599, 1598, 1597, 1596, 1595, 1594, 1593, 1592, 1591, 1590, 1589, 1588, 1587, 1586, 1585, 1584, 1583, 1582, 1581, 1580, 1579, 1578, 1577, 1576, 1575, 1574, 1573, 1572, 1571, 1570, 1569, 1568, 1567, 1566, 1565, 1564, 1563, 1562, 1561, 1560, 1559, 1558, 1557, 1556, 1555, 1554, 1553, 1552, 1551, 1550, 1549, 1548, 1547, 1546, 1545, 1544, 1543, 1542, 1541, 1540, 1539, 1538, 1537, 1536, 1535, 1534, 1533, 1532, 1531, 1530, 1529, 1528, 1527, 1526, 1525, 1524, 1523, 1522, 1521, 1520, 1519, 1518, 1517, 1516, 1515, 1514, 1513, 1512, 1511, 1510, 1509, 1508, 1507, 1506, 1505, 1504, 1503, 1502, 1501, 1500, 1499, 1498, 1497, 1496, 1495, 1494, 1493, 1492, 1491, 1490, 1489, 1488, 1487, 1486, 1485, 1484, 1483, 1482, 1481, 1480, 1479, 1478, 1477, 1476, 1475, 1474, 1473, 1472, 1471, 1470, 1469, 1468, 1467, 1466, 1465, 1464, 1463, 1462, 1461, 1460, 1459, 1458, 1457, 1456, 1455, 1454, 1453, 1452, 1451, 1450, 1449, 1448, 1447, 1446, 1445, 1444, 1443, 1442, 1441, 1440, 1439, 1438, 1437, 1436, 1435, 1434, 1433, 1432, 1431, 1430, 1429, 1428, 1427, 1426, 1425, 1424, 1423, 1422, 1421, 1420, 1419, 1418, 1417, 1416, 1415, 1414, 1413, 1412, 1411, 1410, 1409, 1408, 1407, 1406, 1405, 1404, 1403, 1402, 1401, 1400, 1399, 1398, 1397, 1396, 1395, 1394, 1393, 1392, 1391, 1390, 1389, 1388, 1387, 1386, 1385, 1384, 1383, 1382, 1381, 1380, 1379, 1378, 1377, 1376, 1375, 1374, 1373, 1372, 1371, 1370, 1369, 1368, 1367, 1366, 1365, 1364, 1363, 1362, 1361, 1360, 1359, 1358, 1357, 1356, 1355, 1354, 1353, 1352, 1351, 1350, 1349, 1348, 1347, 1346, 1345, 1344, 1343, 1342, 1341, 1340, 1339, 1338, 1337, 1336, 1335, 1334, 1333, 1332, 1331, 1330, 1329, 1328, 1327, 1326, 1325, 1324, 1323, 1322, 1321, 1320, 1319, 1318, 13



إن القول بكون زعماء ومجاهدين للشعب، ومكانة أسماء الأقباط خاصة في مصر مع
 اليهود، وعلى الأقباط يقومون قسائل الشعوب وينظمون الأعيان المختلفة بترسيم
 مثلثات التي وشبه المصور، والمناجم العربية لقصر بقلعة قيل بوصفها كنيسة من
 عصر الفيل، يقول (الفرع) يقول ما يريد، وذلك بتحقيق (١٩١٤) ١٥١، المجلد ١٢، ص
 ١٧١، وما أضافه إلى القول الشعب بكون شخصي للقول بكون ذلك أصنافه من الهند ١١
 معاً من من العرين وحده ١١، إن الأسطورة تتحدث عن آلاف الأشخاص الخاضعين
 للقول في الهند ١٢٠ ألف من الألبات ١١، و ١٠ آلاف من أهل اليهود ١١، ومن الهند
 والفرق والناس الخاضعين له، والرقمان اللذان هنا يبدلان، طبعا، على القول بكون
 ناهما ومطابقا بكون التبريد العام من الهند الشرقي للأشخاص الذين بكون من
 الهند أن يحسوا للقول القاطن، مثلا، قيل إن كقول قيل بكون ١٠ آلاف من
 الهند ١٢٠ ألف، ١٠ من ١٠ آلاف، وإذا عطفنا من خيال الأرقام فوجب أن نأخذ
 بعين الاعتبار الصور والمناجم للشعبين صورة يسوا، ومن المحتمل أن ظهور مصطلح
 الشخصية الأقباط أو مفهوم متوزين من الشعوب عموما بكون يشير إلى القرن الميلادي
 أو جزء من الشعوب الخاضعة للأقباط بكون ناهما أهم مائتين وفورا ١٩٨٤، ص ١٠٠
 وشبه مقومات غير واضحة تماما بصدد المتطلبات الخاصة للأقباط الهندانيين
 الأم، والشكل لأجل عقد احتمالات الشاعية، والبيت ١١، ومقر قيل ١١، وشبه
 أسطورة بصدد أن ما المطالع شديد مصطنع وحادث في منطقة أب ١١، ووقفا لبعض
 التسمي والأشكال بكون الأقباط والشاعيات القليلة يعطون الأراضي والأشجار

Ry 3904 (١٩٨٤) من ١٠٠
 (msh, vyd, msh)
 ١٩٢٠، المجلد ١٢، ص ١٧١
 ١٩٢٠، المجلد ١٢، ص ١٧١
 ١٩٢٠، المجلد ١٢، ص ١٧١
 ١٩٢٠، المجلد ١٢، ص ١٧١



بأشياء مستأنتة البرق، والمهوك، واعتقد المصنفون العرب المسلمين بالتأثيرات التي
 لمصطلح قيل الذي ينسب لأبي حريص، (١٩١٤) قيل، بكون يحكم قومه ومطابقه
 ومعه ١١، القول هو الشعب الخاضع للقول ١١، الخلاف هو اسم وحدة يمنية خاصة
 بكون الإلهي المملك إلى القرنين السادس والسابع، فطالما، عطف ١١، أو
 من أجزاء القواعد الجمهورية حيث بكون الخواص يبدون الأقباط - الموالى، واليهو
 الخاضعين للمور، بكون ربما يعني الملك الشخص لليل (الذي يكون حسنة أو قلة)
 أو صمد المصنف، بكون يحكم ثلثه ذلك الجمع بين اسمته على الأرض
 الخاضعة، وجماعة البشر (الشعب)، وملك الخاضع (المصور) الذي بكون يعز عنه
 القود الوسطى الحمري، بكون يولف أسلاف الخواص الأقباط ومطابقهم على قد الحكا
 إن الأقباط بكونوا خاضعين الملوك، ويؤمنهم في قيادة الجيش ويقدون تحفيلهم
 وأمرهم وبنائهم التعريفات منهم، ولذا فإن المعجبين العرب يوردون طالعاً ويورد
 طالعاً القاسم للمصطلح قيل، فتكتبوا عن القول ما يلي: (المن يتكلم مع الملك وذلك
 بسبع سبعة حتى النهاية ولا يتكلم مع شخص آخر إلا معه) ١٩١٤، المجلد ١٢، ص ١٧١
 وفي مرحلة منفا المملكية بكون مستشار ومعاون الملوك الرئيسيين هؤلاء
 يرضون لإرادتهم، وقد جاء في الأسطورة أن الأقباط طلبوا من عمرو بن أسد الكامل
 أن يملك ويملك أخاه حسن، ولم يوافق أحد الأقباط، وهو ذو رعين، على ذلك ولحقه
 أن يجوز أن يخوض عند الرأي العام على المكشوف، وعبر عن شجبه لملك عمرو
 الأشجار وقدم نفسه للملك الجديد في حقة مقلدة

١٩١٤، ص ١٧١
 القرن مع قطيان و ١٩٨٤، ص ١٧١
 في التكمش احتمالا ١٩٨٤، ص ١٧١، ١٩٨٤، ص ١٧١



وبعد مرور بعض الوقت أخذ عمرو يقدم على قتل أخيه ووثقهم مستشاريه فأخرجوا
 زبون هذه القصة لبروا نفسه والتي أشعاره على الملأ^{١١٠}، وبصرف النظر عن درجة
 صحة هذه القصة فإن التلميذات الموصوفة فيها شكلت مبررة للبعد القروسطي الحموي
 فقد كان بإمكان الأقبال أن يمارسوا أو ينفذوا عليهم، فمثلاً شكلوا في بداية
 الأمر يؤيدون السيادة القارية للأقبال التي انتهجها يوسف، الأسعد، والحكماء حاملاً
 فيما بعد سنده، الأمر الذي أصبح سبب خلافه، وعلى خلاف ذلك فإنهم في بداية
 الأمر لم يملأوا أبداً فخرسوا على العميدان جزراً فقيماً من البلد ولحظهم تصالحوا
 معه فيما بعد، الأمر الذي ساعد في البقاء على العرش على مدى سنوات عديدة،
 وكان الأقبال أهلنا بصيرون ملوكاً، ووفقاً للأسطورة فإن ذا المسائلير المقتضب
 السلطا في عهد الأقبال أوبه واقع الأمر فكان سفيق ملكاً بين الأقبال وقد حل محل
 يوسف أسعد، إلا أنى مما يرد بدقة في النقوش العائدة إلى القرن السادس (مستلار -
 CJH 54) من أسماء الأقبال، سواء شكلوا متحلفين مع مؤلفيها أم معادين لهم،
 فلم تكن طبيعة متحلفين في الدولة

وعلى ما كان الأقبال بالنسبة للجزيرة العربية ذوي هيبة لا تقل عن هيبة الملوك
 الحميريين، فكما ظن الحميريون أنهم مرتبطون بالقبائل والنسب السامية القائمة في الجزيرة
 العربية، وهناك قصة معروفة عن قبل ساعد أمرا القيس عندما حاول الأخير أن يستعيد
 سلطة الحميريين في الجزيرة العربية الداخلية لقرون مع ٢٨١، من ٥٦، وفي العاجم
 أجهتا بربط المصطلح قبل بالفعل المثلث وهو مرادف الفعل احتلهم ((حكمهم حل
 التزاماً)، وحتى يشكل معناه معنى المصطلح حكمهم ٥٥، المجلد ١٣، من ١٩١، أي
 أن في تصور المد، القتل من حكمهم ويتخذ القرار، وكانت نقاشات الرؤساء في
 الجزيرة العربية تجري في حضور الأقبال^{١١١} وهذا الأمر يعكس الجانب الهام للمور
 السياسي للأقبال وحيثهم مكانتها الحقيقية

١١٠، التفسير ١١١، من ٩١٥ - ٩١٦.
 ١١١، المجلد ١، من ١٣، قرون معاصرة مع ١٩٠، من ٣٩٦ - ٣٩٧.

26 10 2013

لقد شكك مستطال الجزيرة العربية ومثيرون الأقبال المصنوعين ملوكها، ولكن ليس
 بأسرعهم أولئك الملوك الذين يقومون بفروقات كبيرة على الجزيرة العربية بل على ملوكهم
 من حذر أولئك الذين شكلوا بين الشينة والأخرى يظهرين بين أعيان القبائل في الجزيرة
 العربية، وولفتا لتعرف أبي حميدة القيل هو الملك ولكن ليس الملك الأعظم ملكه باليمن
 من ذلك الأعظم^{١١٢} وأخذ الأقبال يسمون بـ ((ملوك اليمن))^{١١٣}، وللدلالة على الأقبال
 من ذلك الحميريين شكلت يستخدم المصطلح أملاك ((جمع ملك)) ١٢٧، المجلد ٢، من
 ١١١، قال مع ١٢٠، من ١٥٥، إن هذه هي الصيغة الوحيدة الحقة والمصادف في النقش
 ((ملك لم يستع أشوع والتراجع للعهد الحميري المتأخر))^{١١٤}، إن الملوك الحميريين هنا قم
 تسمى الأقبال الحميريين، وكان سفيق أشوع مستوفهم بقدر لا يقل
 من قوته منبهة الأقبال.

إن كلمة قبل شكلت في القرن السابع تعني في الجزيرة العربية كذلك ((الملك))
 من صيغة وليس من الضروري، بل أن يكون يملأ، فهكذا كان يسمى الملك
 لخصي العمرو بن كلالوم^{١١٥}، أراجع ١٩، من ١٥١، متافية بن شقوان، أراجع ٢٢،
 المجلد ١٣٩١، وشكلت تعني ((الملك)) عمومياً ١٧٠١، من ١٧٢، وفيما بعد سفيق الملك
 الهندي (الهارون بن موسى) أراجع ٢٠٧، المجلد ٢، من ٤١٥
 ويمكن أن نجد داخل هذه الأقبال مراتبة معينة، فعلى الأقبال شكلت لاخذ
 ((الملك)) خاصة ((إذا شكلت النقش مقروناً على نحو صحيح))، ((أصدر الأقبال))^{١١٦}
 يعرف في الأسطورة التي ألفت مؤخراً ثمانية ملوك ((أي أقبال)) - ((القبائل))^{١١٧}
 ليست السلطة الملوكية في اليمن فيما بينها بعد ذي نواس ١٢٠، من ٢٧١ - ٢٧٥
 يجري التأكيد على الوجود الواقعي لكل هذه الجماعة العليا من الأقبال على أساس ما

١١٢، من ٥٠١ - ٥٠٢، من ١٢٧.
 ١١٣، المجلد ١، من ٥٤ - ٥٥.
 ١١٤، Jatanib 7608.

mākn' ihunym' (قرون مع ٢٢٢، من ٢٥٠، الملاحظة ١١٦).
 ٣٠٣

١١٠
١١١
١١٢
١١٣
١١٤
١١٥
١١٦
١١٧
١١٨
١١٩
١٢٠
١٢١
١٢٢
١٢٣
١٢٤
١٢٥
١٢٦
١٢٧
١٢٨
١٢٩
١٣٠
١٣١
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٥
١٣٦
١٣٧
١٣٨
١٣٩
١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠
٢٠١
٢٠٢
٢٠٣
٢٠٤
٢٠٥
٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠
٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩
٥٤٠
٥٤١
٥٤٢
٥٤٣
٥٤٤
٥٤٥
٥٤٦
٥٤٧
٥٤٨
٥٤٩
٥٥٠
٥٥١
٥٥٢
٥٥٣
٥٥٤
٥٥٥
٥٥٦
٥٥٧
٥٥٨
٥٥٩
٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١
٦١٢
٦١٣
٦١٤
٦١٥
٦١٦
٦١٧
٦١٨
٦١٩
٦٢٠
٦٢١

الإشارة بصورة خاصة إلى ذي الحول، وفي حقله، فإن هذين العاملين مهمين جداً، وبخاصة
أهم الشعوب والمشار إلى عهد القريين عندما كانوا يتمتعون بالحق في تعيين (مستقيم
في أهم مذاهب الدولة ١٧٧٢، الجدول ٢٨، ٢٧٨، وفي القرن السادس عشر كانت طبيعة ذي
حول من المستحقين في الانضمام ضد أزمة CH 541 وكانت أم العالم الهندي
التي هي من القرن السابع وفيه تنسب إلى عشيرة حليل ٩٩، من ٢٧١، وفي
القرنين التاسع والعاشر كانت عشيرة ذي حليل تسكن في المناطق الجبلية غربي
منطقة ١٢٨، من ٢٢٦، أما عشيرة ذي حليل في الأجزاء فقد انتقلت منذ أربها، وفي
القرن ١٧٤١ CH يجري الحديث في بداية وصف الانضمام، في عدد المستحقين
لها، عن الأقاليم (الحميري)، وهي مرة وسعامة وحلق ومروند ويحتل مروند
أحد حقل ذي حليل، في إحدى صيغاته القائمة (الملاحقة) الواردة في
كتاب (العلماء) للشيخ الحميري ٢٢١، من ١١٦ فإن مع ١٢٠، من ٢٤ -
أما عشيرة ذي حليل التي أصبحت في الأزمنة الأخيرة مع سلالة ذي حليل فإنها تحل
في المقام في الأسطورة كعائلة عظيمة، الأمر الذي ربما يعكس بقاء ذات العرق
التي هي بعد سقوطهم في أواخر القرن السادس، ويجري ذكر ذي حليل في
٢٤ FA، كما أن سلالة ذي حليل ظلت موجودة أيضاً في الواقع ٣٥٨، من ١٥٨
التي هي نسب عشيرة ذي حليل ولكن يجري ذكرها في سائر أحداث
ولا سيما المتعلقة بطبيعة الملاحقة أحد أفراد عشيرة ذي حليل إلى الحبشة

أصل كلمة صرواح في لغتنا العربية، وأصل عشيرة ذي صرواح الغلابة في النقوش، بمسجلة
 على لوحة حماد يوسف السعيد، وأصل العشيرة المسمى المعروف بهذا في اليمن الشرقية ويطلق إحدى
 العشائر القديمة من منطقة صرواح، وعشيرة ذي مناح تنسب في الأسطورة إلى أحد
 أولاد حماد، ذي الصلابة (القانون مع)، ٢٢٠، ص ١٩٦ ومخاطباتها تحمل في القائمة صفات
 غلبة المشيخة التي يعترف باعتبار من العشائر الأهم في اليمن القروطي
 الحديث، ولا يزال من العشير حتى الآن تسمى أصل اسم عشيرة ذي قبيح الذي يحمل
 من صفات ذي صرواح في القائمة، ووفقا للأسطورة نجد أن هذه السلالة وصلت
 من بلاد اليمن إلى اليمن، وتحت الإطاعة بها على يد العبدان
 ١٢٧٨- ٢٧٧، ومن المحتمل أن الكلمة قبل من منطقة المنطقة الغربية

بإمكاننا أن نصدق طابع بعض الإضافات، إن وجود بعض الأسماء في القائمة المأداة إلى العصر الإسلامي مرتبط بالأوضاع القائمة في القرنين التاسع والعاشر للهجرة. استئصال الأعيان اليمنية (أو الأصح، جزء من الأعيان اليمنيين) عن منشئهم الحقيقي لتحرير حقهم في السلطة، وكان اليمنيون المشهورون ينسبون أنفسهم إلى عشيرة ذهل.

26 10 2013

لديهم إلى جانبهم، والأحداث الخاصة بشعر الإسلام تتضمن تفاصيل لا يمكن
توضيح على الجبهات السياسية والاقتصادية للأقبال المسلمين.

ومن الأقبال الأكثر شهرة في ذلك الزمن حيدر ذو الكفلج وهو من
العلماء وهو يوفد الأخوة عند حيدر.

وعندما تموا العودة عرش الملك احتفظ الأقبال بالإخلاص للإسلام وعلمهم له
بما عند (التي تكتب) على المخطوط (١٢٥)، المجلد ١، ص ١١٥٧، فكان بعد
ما قضى أبناء القوي على عهده تويجاً أبو بكر، الذي أصبح خليفة في ذلك الزمن، إلى
الأقبال يطلب منهم تقديم العون لأبناء القوي، حكماً أن عدو الأقبال ليس من مخطوط قد
بماهم أيضاً إلى حوض النضال، إلى جالبيه، ضد الأبناء القوي، إلا أن الأقبال لم
يؤيدوا أبداً من الطرفين^{١٢١}، الأمر الذي أنهم موضوعاً في انتصار المسلمين^{١٢٢}.

في عام ١٢٢٢م طلب أبو بكر من القوي تقديم مساعدة عسكرية لأجل فتح
الشم، ووصلت إلى المدينة الفورة القليل اليمنية وشركات الأقبال اليمنية مع
أفراد حرسهم وأقاربهم والأشخاص القويهم لهم^{١٢٣}، وفي ذلك الزمن ربما اعتقد بعض
الأقبال الذين الإسلاميين ممن لم يكن قد أسلم بعد، والجهود إلى الجيوش التي كانت
تقوم بالفتوحات، وذلك لبرهان على إخلاصهم له.

لما عرفت مصالحهم بعد ذلك فقد كانت متشابهة جداً لبعضها البعض، ونحن نعرف
بشأن أكثر تفصيلاً عن مسير سيف ذي الكفلج، وبعد قدوم القضاة اليمنية إلى
الشم لفتح بلاد الشام تحت المظلة فاضل إذ أن المسلمين شكلوا هناك حوض
للمستمر، وقد يرى أفراد الحرس اليمنيون في معركة اليرموك^{١٢٤} معاً إلى سيرة

^{١٢١} المجلد ١، ص ١٢٥ - ١٢٦.
الرجوع ٢١٢، ٢١٣.

^{١٢٢} المجلد ١، ص ١٢٦ - ١٢٧، المجلد ٢، ص ١٢٨، ١٢٩، ص ١٣٠.
^{١٢٣} المجلد ١، ص ١٢٦ - ١٢٧، المجلد ٢، ص ١٢٨.

لديهم لصالح المسلمين، والأبناء فتح دمشق^{١٢٥} ولا سيما فتح حصن^{١٢٦} استوطن في
الشم، حصن الذي هاجم إليها الكثير من السطاح اليمنيين ولا سيما السطاحيون.
ولقد حصن في واقع الأمر عاصمة اليمنيين في الشام ومركزهم السياسي، واستطاع
الجنود اليمنيون، وإقامة الأول السطاحيون، بدور كبير في عملية تصان القضاة
الشمية اليمنية والشامية وإنشاء (الحلف القضاة)^{١٢٧}.

أما موقع ذا الكفلج الذي فكر وأقيم القضاة اليمنيين الشوام المشترك في الحياة
السياسية بشام^{١٢٨} وظهان معاوية بن العاص يشبه في موقع ذي الكفلج بعد
بالمسيرة التي من أبي طالب سراً^{١٢٩} إلا أن موقع ذا الكفلج اشترك في معركة صفين
في جانب الأيوبيين وهلك^{١٣٠} وشريحول، ابن موقع، فكان كذلك خادماً مخلصاً
للأيوبيين وقبيل في معركة فشت جوش الغساس، المواقف العسوية
من الأهم ٢٤٨ - ٢٤٦م^{١٣١}.

قد استوطن الكثيرون من السطاحيين في مصر، وكان لهم في السطاح في
خمس ١١٨١، من ٢٢٦ - ١٥٢٨، ولكن بدأ من التحول الثاني للناحدين من اليمن والتي
سلان ذي الكفلج من المنوع السياسي رغم أن أهلها كانوا ينادون أحياناً في
اتاريخ التخلي للعالم الإسلامي.

^{١٢٥} المجلد ١، ص ٢١٥ و ٢١٥.

^{١٢٦} المجلد ١، ص ٢١٥ - ٢١٦، المجلد ٢، ص ٢١٦.

^{١٢٧} المجلد ١، ص ٢١٥ - ٢١٦، المجلد ٢، ص ٢١٦، المجلد ٣، ص ٢١٦.

^{١٢٨} المجلد ٢، ص ٢١٦.

^{١٢٩} المجلد ٢، ص ٢١٦ - ٢١٧، المجلد ٣، ص ٢١٦.

^{١٣٠} المجلد ١، ص ٢٢٦ - ٢٢٧، المجلد ٢، ص ٢٢٦، المجلد ٣، ص ٢٢٦.

^{١٣١} المجلد ٢، ص ٢٢٦ - ٢٢٧.

^{١٣٢} المجلد ١، ص ٢٢٦ و ٢٢٧، المجلد ٢، ص ٢٢٦ و ٢٢٧، المجلد ٣، ص ٢٢٦ و ٢٢٧.

٢٢٦ - ٢٢٧.

وخلعت نفس الشيء، تقريبا لتساير الأقباط، إلا أنه لم يظهر في النشأة الأولى من سلالة ذي رعين، وفي ظلهم وبمساعدة أفراد سلالة ذي أصبح للأومين وضعهم جيد، خصوصاً النشأة، الدور من دورهم بن الضياع ١٧٠١، ص ١٦٥-١٦٦، المجلد ١، ص ١٧٠ وأفراد سلالة ذي سوزن ١٦٠٠، ص ١٦٦-١٦٧ وأقباط سلالات ذي لغوا ١٦٦، ص ١١٤، وفي شهر تشرين وأخيراً الزواج، ١٦٦٠-١٦٦١-١٦٦٢-١٦٦٣-١٦٦٤-١٦٦٥-١٦٦٦-١٦٦٧-١٦٦٨-١٦٦٩-١٦٧٠

أما في العراق فقد كان عدد السلالات اليمنية المشهورة فيها أقل، وكان قد لوحظ فيها أساساً جماعات كبيرة من أفراد قبيلة همدان، وظهر فيها من الأقباط أفراد سلالة أصبح وقيل حضرموت، وإلى من صهر ٢٨١، ص ١٢٨٦ وأقباط من الضميريين من الحميريون، في مصر، وبعد أفراد سلالة ذي الضلال ظهر فيها كذلك أفراد سلالة ذي رعين مع الأشخاص الثامن لهم^(١)، وكان يمتنع فيها أقباط سلالة ذي خاصة، وقد شرح جزء من (الذئبق) مع الأقباط، وتشأت في حمص والفسطاط مناسبات لثمة الأحداث النبوية والتاريخ عتمة بضعة أجيال من اليمنيين، فكما نرجح مع الأقباط كذلك الثمراء - مداحو حواشيهم أراجع، ٢٦٠، ص ١٧٠-١٧١

وفي اليمن ذلك لم يبق سوى جماعات غير كبيرة من أفراد السلالات الأصلية، وغالباً ما نقايا الشعوب الحضارية لهم، وفي القرنين التاسع والعاشر سجل الهمداني بنفس منهم أفراد سلالات ذي الضلال^(٢)، وفي جلفن ١٢٠١، ص ١٢٧٦، وفي حليل ١٢٠١، ص ٢٩٢-٢٩٣، إلا أنهم لم يظهروا بدور كبير في الحياة السياسية، وأخذ يضعف سرعة الدور السياسي للأقباط كذلك في البلدان المفتوحة. وفي أواخر القرن الثامن وأوائل القرن التاسع انخرست أكبر سلالات الأقباط الحميريين تماماً.

وقد لعب الدور الكبير في إفسادهم عن اليمن عدم انتعاشهم عن مصالحهم الخاصة وقطرونتهم السياسية، وتعارض مصالحهم مع النظم الإسلامية الجديدة التي حاولت رفع النور والنظم الاجتماعي. وفي قصة حرب الردة في اليمن ورد نص رسالة الخليفة

(١) المجلد ٩، ص ٢٣١-٢٣٢، المجلد ٢، ص ١٠٠.
(٢) ص ١٢٠، وفي رعين ١٦٠، ص ٣٢٥-٣٢٦، ص ١٤٠.

26 10 2013

وخلعت نفس الشيء، تقريبا لتساير الأقباط، إلا أنه لم يظهر في النشأة الأولى من سلالة ذي رعين، وفي ظلهم وبمساعدة أفراد سلالة ذي أصبح للأومين وضعهم جيد، خصوصاً النشأة، الدور من دورهم بن الضياع ١٧٠١، ص ١٦٥-١٦٦، المجلد ١، ص ١٧٠ وأفراد سلالة ذي سوزن ١٦٠٠، ص ١٦٦-١٦٧ وأقباط سلالات ذي لغوا ١٦٦، ص ١١٤، وفي شهر تشرين وأخيراً الزواج، ١٦٦٠-١٦٦١-١٦٦٢-١٦٦٣-١٦٦٤-١٦٦٥-١٦٦٦-١٦٦٧-١٦٦٨-١٦٦٩-١٦٧٠

أما في العراق فقد كان عدد السلالات اليمنية المشهورة فيها أقل، وكان قد لوحظ فيها أساساً جماعات كبيرة من أفراد قبيلة همدان، وظهر فيها من الأقباط أفراد سلالة أصبح وقيل حضرموت، وإلى من صهر ٢٨١، ص ١٢٨٦ وأقباط من الضميريين من الحميريون، في مصر، وبعد أفراد سلالة ذي الضلال ظهر فيها كذلك أفراد سلالة ذي رعين مع الأشخاص الثامن لهم^(١)، وكان يمتنع فيها أقباط سلالة ذي خاصة، وقد شرح جزء من (الذئبق) مع الأقباط، وتشأت في حمص والفسطاط مناسبات لثمة الأحداث النبوية والتاريخ عتمة بضعة أجيال من اليمنيين، فكما نرجح مع الأقباط كذلك الثمراء - مداحو حواشيهم أراجع، ٢٦٠، ص ١٧٠-١٧١

وفي اليمن ذلك لم يبق سوى جماعات غير كبيرة من أفراد السلالات الأصلية، وغالباً ما نقايا الشعوب الحضارية لهم، وفي القرنين التاسع والعاشر سجل الهمداني بنفس منهم أفراد سلالات ذي الضلال^(٢)، وفي جلفن ١٢٠١، ص ١٢٧٦، وفي حليل ١٢٠١، ص ٢٩٢-٢٩٣، إلا أنهم لم يظهروا بدور كبير في الحياة السياسية، وأخذ يضعف سرعة الدور السياسي للأقباط كذلك في البلدان المفتوحة. وفي أواخر القرن الثامن وأوائل القرن التاسع انخرست أكبر سلالات الأقباط الحميريين تماماً.

وقد لعب الدور الكبير في إفسادهم عن اليمن عدم انتعاشهم عن مصالحهم الخاصة وقطرونتهم السياسية، وتعارض مصالحهم مع النظم الإسلامية الجديدة التي حاولت رفع النور والنظم الاجتماعي. وفي قصة حرب الردة في اليمن ورد نص رسالة الخليفة

(١) المجلد ٩، ص ٢٣١-٢٣٢، المجلد ٢، ص ١٠٠.

(٢) ص ١٢٠، وفي رعين ١٦٠، ص ٣٢٥-٣٢٦، ص ١٤٠.

٣١٣

في التقاليد التاريخية اليمنية في داخل اليمن وخارجها يطلق عبارة أو مصطلح الأبناء، على اختلاف المصادر القروس الذين استوطنوا في جنوب الجزيرة العربية بعد الفتح الإسلامي.

المصطلح ((أبناء)) يستخدم كذلك في الوثائق المختلفة بفهم الأنساب للدلالة على بعض المجتمعات القبلية (أمثلة: من تعيم)، وعلى خلاف المصطلح يكون يستخدم أبناء في البنية العربية المتطابقة للإشارة بقدر أكبر إلى الانتماء إلى جماعة ما من الناس ليعبر بها يستخدم للإشارة إلى التسمية المباشرة، وكان أحد معاني المصطلح أبناء في اللغة العربية القروسية هو ((الجيل الثاني لفتة ما من الناس)).

إن التفسير الاعتباري لمصطلح أبناء بوصفه الصيغة المختصرة لعبارة أبناء القروس ((أبناء القروس)) أمر يهني ومنطقي تماما. ولكن تلك الوفرة الغريبة للتعريفات والترويض التي توردتها المصادر العربية العامة والهيمنة بسبب هذا المصطلح تشير إلى أن هذا الشرح لم يكن يفهم كما أمر يهني بعد ذلك.

ويحتمل من الممكن أن تكون على هذا الغرض إحدى الصياغات الواردة مثل عبارة أبناء الأحرار (١٣٥)، المسرد، ص ١٣٤، وأبناء الدهاقين أولاد الرؤساء (١٨٣)، ص ٤٦، ونثال الآخر على المصطلحات والألقاب الاجتماعية الإدارية المستعملة للدلالة على سكان الدخلاء هما المصطلحان أسيرة ومرازمة، وهكذا فكان يسمى الأعيان الانطباعيون المسجونون في عمان في مطلع القرن السابع، لهذا الصدد راجع: ٥٣٦، ص ١٩٩.

وعليه فإن المصطلحين أبناء وأبناء الأحرار غالبا ما كان يقصدان شيئا في الأوساط اليمنية القروس أنفسهم الذين استوطنوا في اليمن، وفيما بعد ربما كذلك الجيل الثاني، من أبنائهم من المتزوجين باليمنيات ووفقا لأسطورة الفتح الفارسي فكان بين المعتقلين، الذين أرسلهم الشاهنشاه إلى اليمن للمحاربة. وكذلك مشردون من أصل

وإن جود ونام، - إلى عهد ليد، بصفة ما قبل الإسلام في مكان آخر من القرون
سنة بعد سقوط الدولة العباسية التي كانت خلفها في وادي شعير، إذ أنه حتى
أما البعثي لم يعد من هذه السلسلة سوى ولد واحد، وكان هو وأمواله في موضع
الهدم والخراب. ولقد استقرت أسواق السلالة أساسا في شمال اليمن، وخصوصا
البحريني بكونه هو، إلى ما بعد، ويصل لنا من معلوماتهم وهم التميم، والقيوم
سار من القوائم بغير وفورها سبعة عازم، وهي أصول وفروع، ١٤٦، ص ١٢٦،
ومعها هذه الوفرة على الشرح أسير وأعيان عشائرية عديدة على أنماط السلالات
العنصرية القديمة وأنه فيما بعد أن لهم أولاداً فكلما إلا أنهم متعزوا غير هاتين على
السنود أيام المتوكلين والتغيرات المتتالية.

١٣٣١ هـ - ١٣٣٢ هـ - ١٣٣٣ هـ - ١٣٣٤ هـ - ١٣٣٥ هـ - ١٣٣٦ هـ - ١٣٣٧ هـ - ١٣٣٨ هـ - ١٣٣٩ هـ - ١٣٤٠ هـ

26 10 2013

الأمر، وبعد ذلك فإن جميع المستشرقين في الغرب استلزم سراجهم معطفاً هذه الدولة
 ما يهود بالمستطوع لمرار بالمعنى العام (البحر) وباللغة الأكثر تحديداً (البحر) (البحر)
 بمعنى تسمية، واستخدام المستطوع الاجتماعي الفارسي أو ترجمته بلغ في سنة واحد من
 موطع الفصح الفارسي من أمثال تشييل الشطام الفارسي لصفحة الطبرستان وقيل
 المستطوع باللفظين الفارسي وغير ذلك، فكان الأبناء من العصر الجاهلي بالكسبة
 القوم يشارون عنها المستطام القوم وضاعوا تفسيرا للسطوة الأجنبية في اليمن
 بعد نشر الإسلام في اليمن وأوروبا صار هذا المستطوع تعني أخلاق الفراء، وبعد
 ذلك فقد يسمون إلى لتأكد على الفرق بين الأبناء والقوم وحتى يصعد عالم العهد
 الإسلامي المحرر ماثوس بن طيسان قبل إنه حقل من القوم وليس من الأبناء (١٩٩١).
 المجلد ٥، ص ٣٩٩، وفي القرنين التاسع والعاشر رفض أبناء فارس صنفه الاغتراف
 بالفرار من خراسان بمثابة دونهم فسموهم بالوالي وليس الأبناء (٩٩٠، ص ٣١٢).
 إن الأبناء سموا بسرعة، أمثالهم فكان يهناك وحقق اقرباؤهم اليمنيون غالباً ما
 يسمون مداهين عنهم الامتلا، فيروز الديلمي، الذي اضطلعه فيس بن مقشوح أخاه
 للسلالة من عشيرة حوكان وقد ساعدوه في القضاء على قوم (١٢٨١)، المتفصل ١،
 ص ١٩٩١، وحقق أم الجوز ذهب بن منبه متحفرة من عشيرة حوكان الحميرية (٩٩١، ص
 ٣٧١). وفي العهد الإسلامي ظهرت سلاسل تسب فكانت تسب مشاهير الأبناء إلى
 الأسلاف العرب الوعن فيروز الديلمي ذاته كانوا يحدثون أنه من أخلاف عربي من بني
 منبه هو يوحنا من الأيام من الجزيرة العربية إلى الفيل (١٢٨١)، المتفصل ١، ص ٣٩٩.
 (١٢٦٨) - وقد صاغ القوم اليمني، وهذا للأسطورة، فكان السبب في أن لشوك
 الساسيون صاروا يسمون بعبارة ولا في اليمن أشخاصاً من إيران ذاتها وليس من عداء
 القوم الساسيين (٣٨٩، ص ١٢٦).

لقد انتزع الأبناء في اليمن بسرعة في الحياة الثقافية للمجتمع الإسلامي، ومن
 بين الأبناء خرج أواثق الشعراء اليمنيون الذين ألفوا وكتبوا باللغة العربية، ومنهم وشاح
 اليمن للشعر، وبواسطة الأبناء اليمنيون الشعراء (بعضاً وصلت تأثيرات الشعر الفارسي
 إلى الشعر العربي المأخذ إلى العصر الجاهلي والعقود الأولى من العصر الإسلامي).

بالسطح الأبناء يعود ماثوس في جمع الأساطير المتعلقة بالفاشي القديم لليمن، وثلاً من
 سادهم للفرح والشفقة المشهور وفيه بن منبه، فكما وثلاً من بين الأبناء أوائل بلطعي
 القوم المعروف في اليمن (١٩٩١، المجلد ٦، ص ٣١٢)، وحفظوا على شتى أساطير ثلاثة
 القول المعروف من أمثال عبد الله مكثير، وعبد الله السعالي (٩٩٠، ص ٣٩٩).
 إن قصة احتلاق الوالي الفارسي باذان للإسلام قد تعرضت لمكثير من النقاش، إذ
 أنه لا شك في أن الأبناء الذين لم يكن لهم ولد مثله في اليمن بعد أن قطع ارتباطهم
 مع الدولة المستعمرة قد حفظوا بعد إسلامهم بعض المعطى من قبل المستعمر وأصبحوا
 حقاء لهم للم

بعد أن توسطت سلطة الدولة الإسلامية في اليمن أصبح الأبناء في بداية الأمر أوائل
 ملوك المستعمر، وكان غالباً ما يجري تعيين الوالي من عدائهم الامتلا، سعيد بن ذريح
 وضعلك بن فيروز (١١١١، ص ١١٦)، وتم تعيين ابن الضعيف ملك ١٠٥ هـ / ٧٢٢ - ٧٢٣ م
 وضعلك بن فيروز (١١١١، ص ١١٦)، وفي أوج النافسة فيما بين
 فاسما للممن شكلها في أيام الخليفة هشام (٧٤١، ص ١١٩)، وفي أوج النافسة فيما بين
 علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان انتهج الأبناء في صنعاء النزعة العلوية في بداية
 الأمر ولكن بعد أن أهدم القائد الفيصلي الأموي يصر بن أبي أوطاة ٧٢ شطفا من
 الأبناء فقد (الزعماء) من التشيع منذ ذلك الزمن وحتى أيامنا الحاضرة (١٩٩١، ص ٣٦٦).
 وضعان الولاة الأمويون يعتمدون في أمور حكمهم على الأبناء، وكان فيروز السليبي
 نائباً لوالي معاوية بن العاص على مدى ثماني سنوات (٧٤١، ص ١٢٧)، وكان تكتوه
 كبيراً في المدينة، وعندما اقتربت جيوش معاوية من صنعاء لم يتمكن والي علي بن
 أبي طالب - عبد الله بن العباس - من الاحتفاظ بها لأن فيروز والأبناء رفضوا تقديم
 التوكل له، لقد كان الأبناء وخاصة أصحاب صنعاء منهم يسطولون نفوذاً كبيراً، وحتى
 انحدرون من العشائر المعادية للأبناء، فكانوا يأخذونهم بعين الاعتبار، وعندما حل
 العباسيون محل الأمويين تعاون الأبناء معهم أيضاً، وأسهم ثولي محمد بن برمك لنصب
 لولاية (النهاية القرن الثامن) في ازدهار الأبناء، وجرى تحويله في الأسطورة الأبنوية
 بوصفه والياً عادلاً عمل المكثير لتمير مرافق منبلة صنعاء وتزيينها، والشاعر اليمني من

أولاً: أبو العباس المصنف: متوفى: الحقيق عليه بالتقدم والعقد في صنعاء أثناء عمله
في سنة ١٢٠ هـ، من ١٢٠ هـ

والأبناء بالإنشاء إلى مكنونهم أساساً معكم من، فكانوا من عقيدان التمام
ومعهم الأراسي بالان وسبقوا في العصر الجاهلي يرافرون التجارة البوذية بوسنوم
عقدي صنعة أثناء بوسنوم تصاراً ذوي اعتبارات، ولهذا السبب احتشدوا في المدن
التجارية الرئيسية وبالأخص الأولى في صنعاء، وكان الأبناء الأثرياء في صنعاء يملكون
في الإسلام - عتبات كبيرة في حدود أطراف المدينة، وهناك بعد شملت المساجد
والشوارع في هذه الأراسي، وتم تشييد مسجد صنعاء الرئيسي في بستان حنظل وهو
ملحقاً للوالي بالان، والجرية العائدة ملكاً لأبي جمال الأبناء في خصصت لحيات مع
مضى ٩٩٠ هـ، ٩٠ و ٩١٥ و ١٢١٦، وكان أبناء صنعاء يملكون منجم الرضراض نظام
النفس، ومطابقاً عن صنعة أطراف الأبناء في المصنوع الجاهلي والإسلامي وقد كتب
الفرسي في القرن التاسع أن معظم مصنعاتها هم (الفرسي الناطقون بالعربية) أي ربما
في الأبناء ٢١١ هـ، ٩٦ هـ وفي طاق اليون طقانات موجودة في القرنين التاسع والعاشر
مطارات للأبناء: علماً طقانات جماعات من الأبناء تسكن في الأرياف (١٢٥ هـ، ١٢٦ هـ،
وكان يمر منهم يسكنون في دما ١٢٥١ هـ، ١٢٩ هـ، وبنت من الأبناء في صنعاء ١٢٥ هـ،
١٢٦ هـ، وكان قسم من الأبناء، الذين شكلوا، مسكنات قروية، داخلين في أحلاف
والجماعات مع سائر جماعات شتى القبائل، مثلاً في اتحاد بومم ١١٨ هـ، ١٢٩ هـ،
ويمكن تحديد بعض أصحاب استيطان الأبناء انطلاقاً من أسماء المواقع الجغرافية
(مثلاً - قرية القوس والأبناء في منطقة بني حشيش وقرية بني بهرام في بيت بوس) (١١٨ هـ،
١٢٦ هـ - ١٢٧ هـ، والملاحظة ١٧، ومن المحتمل أن اسم مدينة مصنعات
أبو أصل فارسي

لقد كان الأبناء الصنعائيون إبان القرون السابع - التاسع من أغنى أشخاص
الدينة، وبرزت بينهم بشكل خاص عشيرة جريش بن عزوان التي تزعمت جميع أبناء
صنعاء ٩٩١ هـ، ١٢١٦ هـ، وكان سكان صنعاء يعتبرون سلالة عزوان أغنياء مقدرين
لأغنياء بصلح ١٠٠ ألف دينار ٩٩١ هـ، ٩٦ هـ - ٩٢ هـ، وفي صنعاء الإسلامية استطاع

26 10 2013

٣١٨

أولاً: أبو العباس المصنف: متوفى: الحقيق عليه بالتقدم والعقد في صنعاء أثناء عمله
في سنة ١٢٠ هـ، من ١٢٠ هـ

والأبناء بالإنشاء إلى مكنونهم أساساً معكم من، فكانوا من عقيدان التمام
ومعهم الأراسي بالان وسبقوا في العصر الجاهلي يرافرون التجارة البوذية بوسنوم
عقدي صنعة أثناء بوسنوم تصاراً ذوي اعتبارات، ولهذا السبب احتشدوا في المدن
التجارية الرئيسية وبالأخص الأولى في صنعاء، وكان الأبناء الأثرياء في صنعاء يملكون
في الإسلام - عتبات كبيرة في حدود أطراف المدينة، وهناك بعد شملت المساجد
والشوارع في هذه الأراسي، وتم تشييد مسجد صنعاء الرئيسي في بستان حنظل وهو
ملحقاً للوالي بالان، والجرية العائدة ملكاً لأبي جمال الأبناء في خصصت لحيات مع
مضى ٩٩٠ هـ، ٩٠ و ٩١٥ و ١٢١٦، وكان أبناء صنعاء يملكون منجم الرضراض نظام
النفس، ومطابقاً عن صنعة أطراف الأبناء في المصنوع الجاهلي والإسلامي وقد كتب
الفرسي في القرن التاسع أن معظم مصنعاتها هم (الفرسي الناطقون بالعربية) أي ربما
في الأبناء ٢١١ هـ، ٩٦ هـ وفي طاق اليون طقانات موجودة في القرنين التاسع والعاشر
مطارات للأبناء: علماً طقانات جماعات من الأبناء تسكن في الأرياف (١٢٥ هـ، ١٢٦ هـ،
وكان يمر منهم يسكنون في دما ١٢٥١ هـ، ١٢٩ هـ، وبنت من الأبناء في صنعاء ١٢٥ هـ،
١٢٦ هـ، وكان قسم من الأبناء، الذين شكلوا، مسكنات قروية، داخلين في أحلاف
والجماعات مع سائر جماعات شتى القبائل، مثلاً في اتحاد بومم ١١٨ هـ، ١٢٩ هـ،
ويمكن تحديد بعض أصحاب استيطان الأبناء انطلاقاً من أسماء المواقع الجغرافية
(مثلاً - قرية القوس والأبناء في منطقة بني حشيش وقرية بني بهرام في بيت بوس) (١١٨ هـ،
١٢٦ هـ - ١٢٧ هـ، والملاحظة ١٧، ومن المحتمل أن اسم مدينة مصنعات
أبو أصل فارسي

لقد كان الأبناء الصنعائيون إبان القرون السابع - التاسع من أغنى أشخاص
الدينة، وبرزت بينهم بشكل خاص عشيرة جريش بن عزوان التي تزعمت جميع أبناء
صنعاء ٩٩١ هـ، ١٢١٦ هـ، وكان سكان صنعاء يعتبرون سلالة عزوان أغنياء مقدرين
لأغنياء بصلح ١٠٠ ألف دينار ٩٩١ هـ، ٩٦ هـ - ٩٢ هـ، وفي صنعاء الإسلامية استطاع

١١٢١ هـ، ٧٧ - ٧٨ هـ، ١٢٠ هـ - ١٢١ هـ

٣١٩

اليمنانيون واليعنبيون في الشام الأموية

إن المخططات التمهيدية الإسلامية لتقسيم جميع العرب إلى الشعبين، استندت على اختلاف عسلات الذين يعززون من حيث النشأ إلى أيرافهم ولأنهم هم اختلاف فطنتهم والأولون من الناحية الجغرافية بشمال الجزيرة العربية ولأنهم يعززون ومن الأحداث المتأخرة لشل هذا التقسيم والتي جرت في زمن الخلافة العوية - الصراع السياسي فيما بين القحطانيون والعمانيون في سبل السلطة على مدى كل تاريخ الأمويين وكذلك الأسطورة التاريخية التعمية القحطانية (العمرية الجنوبية)، ولم يدع القحطانيون بمجرد السلطة فحسب بل بالغ على أن يعتبروا ورثاء للمصاهرة القديمة لليمن سواء أكان من الناحية السياسية أم الثقافية، ولذلك من الشيق دراسة بيان هؤلاء وروابطهم الداخلية وخسائس نشاطهم

يتبقى أن تقتصر الدراسة في المرحلة الأولى على بلاد الشام في عهد الأمويين التي تظهر فيها بالتات، انقسام العرب بشكل واضح في ذلك الزمن، وهذا التقسيم سجل وثائقها على نحو جيد كقافية فيما يخص ذلك الزمن

كان القحطانيون يعشرون دائما قوما متجسسين لمرانته يبقوا في واقع الأمر أن يبرز بينهم مجموعتين وهما اليعنبيون الذين نزحوا إلى الشام في أيام فتحها على يد المسلمين، واليمنانيون أي القبائل التي سكنت أراضي بانحدارها من اليمن واستوطنت في الشام منذ زمن بعيد قبل الإسلام.

وبقية إيضاح الشاسب بين هذين القومين يبقوا النظر إليهما طلالا على حده يفتوا الشام هم بالأساس أهل قضاة وقبيلته الرئيسية من عهد الأمويين - قبيلة كلب وكان ينحدر من قضاة جزء من الشعريين، ومن المعمل ملوكهم أيضا، وعظمت قبيلة صالح القضاة في الشام حتى عهد الفسائيين، وقبل الفتح الإسلامي طاعتهم معظم قضاة نصارى ولا زالوا نصارى حتى بعد الفتح وحاربت الجيوش الإسلامية في الشام وضد البيزنطيين وضد العرب الشوام وحطم وتها خالد بن الوليد، أثناء عبوره

ولا مطلع القرن التاسع لم يبلغ الشهابيون الأغنياء محفلة مادية وقيمة فمستوى بل بعد ذلك عرفت الدولة عليهم حضورا، هذا لا شكوطا عند الأبناء، فكتب هذه المسألة (١١٧١ من ١١٤٤) وقد تقسمت صفاء إلى معسكرين، في أحدهما - الأبناء ومنه من العرب الشهابيون (الشرافيين)، وفي ثانيهما، بنو شهاب وجميع من حكموا باسمهم القسم إلى عهد العرب الجاهليين الأسليين (القحطانيون) (١١٢٥ من ٣٦٥ - ١١٢٥) وقد فقد الأبناء مؤلفهم في صفاء في ذلك الزمن، وفي أواخر القرن العاشر نشب صراع من أجل السلطة، وكان الأبناء أحد التكتلات الثنائية لا غير، فقد فكتب ابن النجاشي عن ذلك الزمن فقال: ألكان الصراع من أجل صفاء يدور بين همدان وخولان وجور والأبناء وبني شهاب وكان كل شهر يظهر هناك أسير أو خاصم جديد. وطفهم شكلوا يستطوهم بالسر (١١٢٦ من ٥٦١) (يصفى التعاون المعمل فيما بين الأبناء والزعماء راجع) (١١٢٦)

١١٢٦ من ١١٥٩ من ١١٥٩

٣٢١

26 10 2013

الشمس من العراق إلى الشام - السيد من المسلمين وقتل بعض أعدائهم فلهذا قيل
قد جاء إلى جانب اليوم لظهور¹¹

بعد أن خرج المسلمون بالأمم الشام بقوا فيها بضعة سنين وبعثوا لهم
رسولاً إلى علي بن أبي طالب ولم يسمع المسلمون في معرفة صفته من يد جوهري نظام
بناظر - وهو وضع الطوائف بصورة مشوشة بعد أن توطنت سلطنة معاوية الذي
أحسن إليه ونسب المشورة الصالحة للقبيلة عشيرة يهودي وبنار رئيس طائفة بني الشام
وأن هو زيد الأول - حسن بن يهودي حاكمها للأردن ونشأ بعد وفاته يزيد بن يزيد بن
نوارث العرش وظهور في سيرة عدد غير قليل من الأندلس بمصر الخلافة - وكان ابن
يهدى من بينهم وكان له لأمنش يشك في صحة حديث ابن صاحبك بمسند أن ابن
يهدى بن علي خليفة¹² إلا أن ذلك يثبت بعد من التفتت له ليست في الأشعار المتعمدة
تتمتع الرومان في حساب كل كدالة في أبناء المسلمين الخالية من المصالح السياسية
ويؤكد صحة هذه الأنباء كذلك فهي أساس المواد غير المباشرة ويعمل طابع العهد
حيث لم يكن لقب الخليفة في غير مقال الساسة الأكثر مكانة¹³

جاءت الرومان الذين عادوا ٦٨٠ / ٦٨١ / ٦٨٢ لأن يهدى بوصفه خليفة وبعد أن رأى
أن يهدى هذا لقب وصل إلى الجالية للقيام بالملوكيات مع الأمويين - وتوصل في سبيل
هذه الملوكيات إلى الحصول من مروان بن الحنفية علي وعد بتوفير الدور القيادي في
الثورة للمسلمين - وهكذا ظل ابن يهدى خليفة خلال ١٠ يوماً لا غير هذه المدة ليست
طويلة ولكن الواقع أنه يدل على أن أهل اليمنيين (القبائل) لم يست

(١) البخاري، تاريخ الخلفاء، ص ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١٤٦٧، ١٤٦٨، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٤٧١، ١٤٧٢، ١٤٧٣، ١٤٧٤، ١٤٧٥، ١٤٧٦، ١٤٧٧، ١٤٧٨، ١٤٧٩، ١٤٨٠، ١٤٨١، ١٤٨٢، ١٤٨٣، ١٤٨٤، ١٤٨٥، ١٤٨٦، ١٤٨٧، ١٤٨٨، ١٤٨٩، ١٤٩٠، ١٤٩١، ١٤٩٢، ١٤٩٣، ١٤٩٤، ١٤٩٥، ١٤٩٦، ١٤٩٧، ١٤٩٨، ١٤٩٩، ١٥٠٠، ١٥٠١، ١٥٠٢، ١٥٠٣، ١٥٠٤، ١٥٠٥، ١٥٠٦، ١٥٠٧، ١٥٠٨، ١٥٠٩، ١٥١٠، ١٥١١، ١٥١٢، ١٥١٣، ١٥١٤، ١٥١٥، ١٥١٦، ١٥١٧، ١٥١٨، ١٥١٩، ١٥٢٠، ١٥٢١، ١٥٢٢، ١٥٢٣، ١٥٢٤، ١٥٢٥، ١٥٢٦، ١٥٢٧، ١٥٢٨، ١٥٢٩، ١٥٣٠، ١٥٣١، ١٥٣٢، ١٥٣٣، ١٥٣٤، ١٥٣٥، ١٥٣

تسمى "وحدات نظرية" في حين يختلف ذلك، فمثلاً جغرافية أطروحة هي "عبرية بن قيس
والأحموس بن سعد بن نوفد وقيس بن زور" ⁽¹⁾ واستوحى في حينه من هذا ذلك عدد من
المؤلفين والعلماء بما أن قسماً كبيراً من هذه التوبة كان موضوعاً في العراة
والشعر من أواخر التوبة إلى تلك وكان بين المؤلفين للشام ككذلك
سماكة توبة مناجح ولا سيما بطلهم المشهور والشاعر عمرو بن معدني ككذلك ⁽²⁾
والعلماء منهم ثم بعض القديس ولم يشعروا بكون جوهري بعد الفتح

ولهذا فإن التوبة في الشام كانوا الأساسين في المؤلفين والتأليف العبرية، علماً بأنه
لقد تم من هذا المؤلفين التوبة الأساسية للصومانيين، وبالقسم الأول من المؤلفين
بشارت الصومانيين وأماهم في معرفة صفين إلى جانب معاوية وبعد معرفة مروج وأحد
تأليفه بطلهم بعض هذه القام، الزيمري، المؤلفين من طين وخطبوا شروان ⁽³⁾

وهذا بعد جوهري التوبة ببعض الأقبال الصومانيين ككذلك عسكروا للصومانيين
الأموي، وككذلك يتصورون بالاحترام في البلاد، ولطفتهم لم يكنوا يشعرون مناجح
خاصة ولم يشعروا بغير محسوس ما ولطفتهم، مع ذلك، ككذلك، وأما وحتى قبل
معرفة مروج وأحد يتناولون مع المؤلفين في العديد من النقاشات المتعلقة بالقبول والتي
كانت تجري في البلاد، وككذلك يتناولون في هذه النقاشات عن المصالح السياسية العامة
التي كان يجرها، مثلاً في المطالب الخاصة بتعيين القبطانيين في المناصب الأكثر
أهمية ودلاً، وفي الدفاع عن حرية وأملك القبطانيين دون تطاولات إدارة الخطوط
لم يكن المؤلفون نشطاء في السياسة ولطفتهم ككذلك يتميزون في مجال آخر من
نشاطهم وهو أنه يتناولهم امتداد وتكوين الأسطورة التاريخية المأخوذة العربية الجنوبية

- (1) الطبرستاني، القل والتعل، الجزء ١، القاهرة ١٩٥١، ص ٢٢٧. A. Graham, *Antien*,
münchen, 1963, S. 246.
(2) الهندي الإقطي، الجزء ٩، ص ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤

الأمر الذي يبرهن على أن النص على أن يكون تاريخ في قومه "التي" يشاقق الطبيعة مع معاني
 الدين والحي يصرح قومه ويطلب المثلثين وبذلك هذا النص يجري سيرة جميع المراتب
 القديمة الجديدة والهيكل ما وما ويرى الطائفة في أن عقائد القسطنطينية والديانة
 سبغ المشرق واليهوديين يدعون به على ما هو موجود في شقيل حارم وهذه القسطنطينية ليس
 أكثر من ذلك الزمن معلما مطلقا للتحالفات المصطنعة فالتمازج ومكان وصل للتحالفات واعتقد
 السياسية المستعصرية في هذا التحالف مختلف في أيدي المصنفين أما اليونانيون فمختلف
 وما دورهم مع كل تلكا ومكانا يوناني (البيولوجيا) التحالف

إن واقع التحول يحتاج القيام بدوريات خاصة ولهذه ينبغي الإلتزام في ذلكا يتناول
 ما نسبته التحول مع وجوده من عناصر صريحة لمصنوعه البعض (أو) مقلان اليونانيون والرومانيون
 يمارسون لنظام القديم الإسلامي بما أنه مقلان يلفظ على المصنفين أن يتكلموا
 بأصبع الأسبق الطائفة بهم وما يودوم وأما المصنفون فمختلف يجب عليهم أن يتكلموا
 عن السلطة للكلية اليوناني

ألا هذا من أن يوجد على ذلك الدور الطائفة الذي تعهده الأسطورة التاريخية في
 التحالفات المصطنعة ومكانات لها أهمية لأجل تحليل الأحداثات بخصوص المصنوع بالمنطقة بوسائلها
 صفا تاريخيا فستكون معقدة لوجود على حتى معاني (الألفاظ الإبداعية) المستعصرية
 لها أهمية في الإلمام في تصور الحضارة الجديدة وهذا تلك التحالفات للأسطورة وطبيعة
 لغوي أيضا وهي وثيقة تعبر التحالفات المصطنعة وبذلك هذا التحالف حيث العوامل
 شارة لم تكتب دورا كبيرا وما هو الرئيسي دورا دائما فإن عامل المااضي التاريخي
 تمام لخصت دورا خاصا وكانت الزمن القديمة معلقة المصنفين معنكية المجموعة
 تاريخيا بالنسبة لكل يعني بشكل يعني ومكان أسباب الشخص لنفسه بالتطمين التي
 هذه المجموعة وتبقى تشاكلة الشخص مع مصالح هذه المجموعة ومضامين وهذا
 التحالف المصطنع

(الاصح السابق هو ١٠١ - ١١٤ و ١١٦ - ١١٧ و ١١٩ و ١٢٠)



26 10 2013

في هذا التحول فإن (التحالفات المصطنعة) اليونانيون واليهوديين مقلان قسطنطينية
 في السيرة المدنية والثقافية للآمنين بالكلية ومكانات للمصالح السياسية لهذا الاتحاد
 سبغ على المصطنعة ونشر والتيت الأسطورة القسطنطينية (الاصحبة الجنوبية) وهذه
 الأسطورة القديمة كانت لأجل دراسة التاريخ القديم ليعلم المصنفين العربية وهم
 المصنفون المصنف الأسطوري الوحيد الذي يعرض (العلم) بشكل سلسلة من
 الأسطورة التاريخ المصطنع الأول يطلقها المصنف وبالإضافة إلى ذلك فإن الأسطورة
 التاريخية يصنعها المصنف الأول يطلقها المصنف وبالإضافة إلى ذلك فإن الأسطورة
 التاريخية يصنعها المصنف الأول يطلقها المصنف وبالإضافة إلى ذلك فإن الأسطورة
 التاريخية يصنعها المصنف الأول يطلقها المصنف وبالإضافة إلى ذلك فإن الأسطورة

مختلفة ومكانات تتضمن في أحسنها فكلها من أساطير وقصص سائر الشخصيات
 المعينة ومكانات تتضمن في أحسنها فكلها من أساطير وقصص سائر الشخصيات
 المعينة ومكانات تتضمن في أحسنها فكلها من أساطير وقصص سائر الشخصيات
 المعينة ومكانات تتضمن في أحسنها فكلها من أساطير وقصص سائر الشخصيات
 المعينة ومكانات تتضمن في أحسنها فكلها من أساطير وقصص سائر الشخصيات
 المعينة ومكانات تتضمن في أحسنها فكلها من أساطير وقصص سائر الشخصيات

تد ماز من الدور التشييد للأسطورة في الحياة السياسية للشام الأموية تأثيرا كبيرا
 على انتشار الواد التي وصلت إليها وعثر عظمون ومختلف بعض الأحداث الواردة فيها
 ولأن من أن توجد هذه المصطنعة بمن الآثار بالقدم الأول مقلان في حال دراسة مقلان
 الأسطورة بمعجمها ومكانات في حال البحث في مقلان قصة من القصص التي ترواها



القبائل العربية هي أسطورة المنطق اليمني أسعد الضعائل

في عصر دولة الولد التاريخية المعاصرة بالخاصة بالخاصة القديم للجزيرة العربية يرى أن إحدى أهم الأسس هي تحديد تاريخ الصنيع القلبي وتبيان التقاليد الأصيلة فيما وقد تجاوزت من العصور الهامة لأجل إحصاء مثل هذا التعليل هو شروعات القبائل العربية التي تصادف جزراً في مؤلفاته العرب النشوة والشعرية ١ وهما بعد ستون مئة من قبل شروعات القبائل العربية في الأشعار النسبية المتعلقة باسم الملك الحبيب من القرن الخامس الهادي وهو أبو كرب أسعد الضعائل ٢

خلافاً ما تحتوي الأشعار على السرد القصص للقبائل التي حسب ما يقابل أنها طاشت في عدد جيش أسعد وعقبات متعددة بالأنحدار المشترك من الضعائل ، وعشاء النسب القبليين يفرزون هذه القبائل في الفرع الضعائل للعرب الذي يواضع طريقتهم المعتكف (العرب الشماليين) ، ويسور ملابهم إلى جنوب الجزيرة العربية . ولما كانت أن تقرر بين القبائل الضعائية المذكورة في الأشعار إلى أربع مجموعات تنقسم إحدى استعمال مشاركتها الضعائية في شروعات ملك جنوب الجزيرة العربية .

- ١ - اليمنيون الأسليون أي بعض أهل اليمن القديمة السكان المحليون الأسليون لملك جنوب الجزيرة العربية الذين احتلوا بالتقسيم القبلي هذه القبائل هي (الزهر ، أضر ، الضعائل) ، معافر ، حضرموت ، همدان ، حوالة ، حمير .
- ٢ - قبائل البدو الذين قتلوا جنوب الجزيرة العربية ، أي العرب في طود وثقافة الذين قسروا إلى اليمن في معرى ضلوة (الإشاعة البدوية) (الخلال القرون الثاني والخمس الهادي) واحتلوا بالفرز الرئيسي في تعريب البلاد هذه القبائل هي : عسر ، زهد ، عكدة ، متدح ، مزل ، سعت (العثورية) ، السكالك ، السكون ، الحارث بن كعب

الملك الضعائل في هذا التحذيرهم إلى الأصل اليمني عن طريق الأساطير النسبية فقط وهذه القبائل هي : الأزد ، أوس ، بجيلة ، خزرج ، حاتم

القبائل العربية السورية التي تفرع نفسها إلى المجموعة القبلية الضعائية ولا توجد برافون على صلاتهم بالبقرة باليمن ومع ذلك حسب المصادر التاريخية والأدبية يمتصن تتبع مكيفية تولد وتعلل الأساطير التاريخية صفة الضعائلهم اليمني وقد وطد هذا التزييف التسمي للضعائل السياسي فيما بين اليمن والعرب الضووم ضد الأيمان الضعائل وقبائل وسط الجزيرة العربية ، وهي : حسان ، حاتم ، كعب ، قضاعة (الحيدان) ، حطيم ، طبع إلى لنا لم تستمر إلا القبائل اليمنية التي استطاعت بسور سياسي نشيط في العصر الإسلامي الهذلي يثرها القبائل التي طاشت تدخل في عدد (الضعائل الضعائل) في عهد الخلافة العربية المظفرة ولعلها لم تكن مرتبطة قط باليمن الجاهلية وطرد ، فإن طابع سرد القبائل العربية في الأشعار الخاصة بأسطورة أسعد يمتصن قبول الناحية الضعائية الضعائية ، الأمر الذي يتيح تحديد تاريخها بالزمان حينما تكون الصراع بين الضعائلين واليمنيين أشد حداً ، أي بالصف الثاني من القرن السابع الضعائل الأول من القرن الثامن

إن مثل هذا التحديد التاريخي يؤكد على أساس

- ١ - طابع الشوة بالقبائل الضعائية (الانطلاق الثام مع سلالتي النسب الإسلامية)
- ب - الاستعمال الواسع النطاق لمصطلح (الضعائل) الذي أصبح يسمى به العرب (الجنوبيون) في القرن السابع فقط

غير أن بعض التفاصيل تشير إلى وجود التحالفات والعلاقات بين القبائل العربية في زمان أبكر من ذلك ، في العصر الجاهلي

- ١ - بالإضافة إلى التنويه بقبيلة الأزد الواحدة تذكر بصورة منفصلة قبيلتان هما أزدهمان وأزد شعوة ، الأمر الذي يتطابق مع الوضع الواقعي في العصر الجاهلي
- ٢ - أحد الأسماء المشتركة بالنسبة لجميع العرب (الشماليين) ، وهو محمد ، جرى استخدامه فيما بعد المتأخر هذا لحسب بل كذلك بصفة اسم أحد الاتحادات

القبائل القحطانية هي أسطورة أسعد الحكام

١	٢	٣	٤	
دميرة	السمكاسك	بجيلة	قضاة	أما لا إله إلا الله
شولان	السمكاسك	الأرد	(أحمدان)	
همدان	مذبح		طبع	
معاقر	سعد		مقام	
الأشعر	(القصيرة)		نعم	
حضر موت				
حور	بعدة السحر	الأرد	طبع	أما لا إله إلا الله
همدان	السمكاسك مذبح	بجيلة		
الأشعر	مواقد : الشفن زبد	مقام		
	العارية بن طهيد			
همدان	مذبح	الأرد	طبع	أما لا إله إلا الله
شولان		أرد عمان	مقام	
همدان	مذبح	أرد شولة	طبع	
الهاج	مذبح	أرد عمان	مقام	
مكحلان		بجيلة		
صمير	سعد (القصيرة)	الأرد لوز	طبع	أما لا إله إلا الله
		مقام		

القبائل في وسط الجزيرة العربية وقد سجل هذا القرن الجاهلي المستطاع في القرون
وتد إلى القرون السادس والسابع والأخير بالنسبة للقرون القحطانية، وهو
القرن : السبع مائة الجاهلي مائة اسم أسد القحطاني في جنوب ما بين النهرين
- يشغل القحطاني ويحيط بالحدود الشمالية والوسطى من الجزيرة العربية
والقبائل في القرنين الأولين مائة اسم القحطانية، وأما في حالة واحدة من
من القبائل مائة التي عدا القحطانية القحطانية، وشكل هذا الوضع (أما القحطانية
القبائل القحطانية في القرن السادس مائة مائة أهل زبد واهل بن في قوائم القبائل
القبائل القحطانية القحطانية

يعني هذا النوع : توجد في القبائل الخاصة بأسطورة أسعد الحكام مائة
القبائل مائة القبائل القحطانية القحطانية وشكل هذه القبائل مائة من القبائل
والقبائل : من القبائل القحطانية القحطانية التي عدا مائة من القبائل القحطانية القحطانية
القبائل في القرنين الأولين مائة اسم القحطانية القحطانية

١ - قد يكون مائة القبائل مائة من القبائل القحطانية القحطانية
القبائل القحطانية

٢ - أما لا إله إلا الله : مائة من القبائل القحطانية القحطانية
١٩١٩ - ١٩٢٠ : القبائل القحطانية القحطانية ٨ مائة ١٩٢١ : من
١٩٢١ - ١٩٢٢ : القبائل القحطانية القحطانية ٨ مائة ١٩٢٣ : من
١٩٢٣ - ١٩٢٤ : القبائل القحطانية القحطانية ٨ مائة ١٩٢٥ : من

**تبع القرآن الكريم
والملك الحميري أبو كريب أسعد**

إن مواضع القرآن الكريم تدل على جديده تلك فقلنا ما قلنا بالأمانة من القرآن
الجاهلي للقرآن العربية ومنها ما لا نحن ما يعلق بحروب الجزيرة شارب حطية سكون
التي ٣٦ - ١١٤) وهو أسعد حارب التي ٣٦ - ١١٤) وملائكة المصالح
في عهد ذي نواس الذي ١١٤ - ١١٤) وملائكة الليل الأس ١١٤) وشراح (في مثل هذه
الاستعداد له التوبة بعد، ومن باسم أبو كريب أسعد في الترتيب في حطية حطية
مروفا في الألب العربي هناك حطية حطية جنوب الجزيرة العربية من السلسلة الحميرية
التي ٣٦ - ١١٤) - السادس ميلادي (ولا تحتوي التوبة من جنوب الجزيرة العربية
عليها. ولم تلح بعض الحوادث الخاصة بتفسير حطية (تبع) على أساس المصالح الحميرية
في حطية ذلك في شمال الجزيرة العربية فكانوا في القرن السادس يعرفون تبع الملك
الحميري وقد تحدث شعراء الحمير في القرنين السادس والسابع عن التوبة (الحميرية)
والمصالح الحميري التي يثرب في شخص ما باسم تبع (إلا أن هذه المواد لا تحتوي على أية
ملائكة حطية حطية ما قبلها.

لقد وجدنا تصور الحطية الأكثر عمومية من الملك القديم تبع في القرآن حيث
جاء في الحطية ٣٦) (أسم غير أن قوم تبع والذين من قبلهم أهلكتهم إنهم صعدوا
منهم) (الحطية ٣٦)

في سورة في التي ١١٤ - ١١٤) (أهلكتهم قوم تبع وأصحاب الذين وقود في عهد
وهم وأهلوت قوم وأصحاب الأئمة وقوم تبع من حطية الرأس حطية وعبد في ١١٤ - ١١٤)
من قوم تبع هذا حطية حطية حطية الذين أهلكتهم الله لقاء حطية حطية وعبد
لا تحتوي النص القرآني على تدبير أخلاقي وحلي جلي لتبع نفسه فممكن يمكن أن
يؤخذ منه قلنا لم يصح البشر لإرشاد الله إليهم قوم تبع يقوم لوح وأهلوت لوط)،
أو محرمات مع اتباعه ضد الله (إليهم قوم تبع ب فرعون وقومه).

في مثل هذه التفسيرات الدل على أن القديم تبع ملكان في يثربا وقوم
الملك، ومن جراه ذلك حطية بين الحمير فقلنا بأن الله حطية على تبع نفسه
في يثرب.

ومما زاد قديم تبع بعض القوم التي تشبه بها حطية حطية من جنوب الجزيرة
العربية. وبعد تشبه تبع في وقت مبكر حطية. بالملك الحميري من نصف الأول
الذي ٣٦ - ١١٤) أبو كريب أسعد بن ملك حطية. وقد لا أن إسحاق التوبة عام
١١٤) حديثا مفصلا أن تبع - أسعد حاصر يثرب (الحميرية) وأراد تصغيرها إلا أن
حصره حصره حطية حطية من قبل ذلك حطية حطية في السلسلة
ملاها لاسي المثلهم ومن ثم حاول أسعد حطية حطية ولكن الله دفع من حطية حطية
بالحميرية فاسم الملك باله الواحد وخضع له وسجد للحطية وحطية حطية وبعد أن
عاد أسعد إلى موطنه جعل التوحيد (الحميرية) دينا رسميا للحميريين فذلك فيها
المعوية الرشيد وأما الأجيال فقد أسعد.

إن أبا كريب أسعد الواقعي هو الملك الذي ساد في عهد أسعد الحميري
التوحيد للتوجه إلى الله. إن طابع هذه التوحيد ليس واضحا ولكن واقع الانتقال
إلى التوحيد لا يؤثر أي شك ويضمن الحديث عن تطبيق التوحيد في البلاد حطية من
السمات المعيشية الواقعية اليمنية التي تمل على أنه نشأ في جنوب الجزيرة العربية وقد
بيت في التوبة التي وصلت إلى أيامنا بلقاء الصيغة الأدبية الأصلية للأسطورة على
لحار سفر دانيال (لواقع معاملة الملك الطالم والتعذيب بالشار وأمرأين الملك التي أزالها
إله التوبة). ومن هنا يتبع أن في أساس قصة حطية أسعد للعجائز تتبع أسطورة اليهود
اليمنيين.

وتعرضت هذه الأسطورة في العصر الإسلامي لتغيرات مصبوسة فاضهت إلى
موضوع اعتناق التوحيد الأسطورة الحجازية بصد حصار يثرب الذي كان مفروفا من
القائدات الجاهلية وشبه بطلها لهم باسم أسعد وسهل التشبه من جراء أن في النص المائل
كانت القصائد تذكر كذلك بمصاحب لاسم أسعد، وهو أبو كريب بن جيل
الفساني - سلطان هيتقوي (الواسط القرن السادس).

التي كانت في الأصل قسما من جزيرة يمنية من صنع الأساطير الموروثة عن
 القدماء أي الهجوم اليمني على الحجاز في القرن السادس وتطابق أهداف الغزو والانتقام
 الأعرجي للمدينة والدور التاريخي لليمنيين "إلا أن ذلك ليس مشاهدا هنا بل هو
 حكما هو الغلبة بل باسمه

وعليه فإن توج وقتا ما سبق بطل من أبطال أسطورة علاقة اتصال الجزيرة العربية
 ونفسه خلال من عاموسية تاريخية وقد شهدت في سياق تفسير القرآن بأن يكون أسعد
 الذي كان بدوره مشاهدا بالاضطلاع لليمنيين للتمسك بالعجالة المحتلة
 لقد جرى هذا النشاط الإنشائي في الدولة في النصف الثاني من القرن السابع في
 وصف مروحي الأساطير اليمنية (الكتب الأربعة) والسطحان الأصليين
 ولا على ذلك التناقض الثلاثة في أواخر القرن السابع فيها بين التناقضين القليلين
 القليلين (العربي الجنوبي) والعربي الشمالي. وقد سعى القبطانيون
 في سبيلها التي تمديد ما بينهم من إحتكاكات فامتدوا أسلافهم حكما
 جديرة وذهبا لك

إن الصورة المقترحة من قبلنا بعيدة شدة أسطورة الملك أبي حنيفة أسعد من جراء
 اندماج الأساطير المتأخرة لشمال الجزيرة العربية وجنوبها مع بعضها البعض حكما وأنها
 دليل عاموس على استمرار المسلمين مؤخرًا للتراث الثقافية لجزيرة العربية الجاهلية.



مخاض طرق تكاثر جنوب الجزيرة العربية قبل الفرون الوسطى المتكثرة

إن الدولة اليمنية التي نشأت في القرن الرابع قبل أوج جنوبها السياسي في مطلع
 القرن الخامس. ولما كان عند أواسط القرن الخامس بدأ استعلاها للتاريخي الناتج
 من جهة من اشتداد ما بين المحليين (الأهبال) ومن جهة أخرى من ازدياد
 القعود السياسي للدولة الأجنبية في اليمن. وأدى سعي التفاوضين في النزاعات العديدة
 لعلها بمساعدة شتى القوى الخارجية إلى مجرد استمرار هذه النزاعات ومن ثم إلى القعود
 اليمني (في أوائل القرن السادس) والفاشي (في أواخر القرن السادس).

إن علاقات الدولة اليمنية مع الاتصالات القبلية في الجزيرة العربية التي نشأت
 مستندة. . . وكان اليمنيون يشيرون القروا البعيدة إلى أصل الجزيرة العربية
 ويشيرون فيها تطورات سياسية مؤثرة لهم. والبدو كانوا يشيرون القارات على اليمن
 ويتناولون إلى أعماق أراضيها ويستقرون فيها فيضيرون إليها الجزارات الداخلية.

واليمن المشقة في أوائل القرن السابع امتدت بسرعة ممتدة لسيما الإسلام الذي
 وجد فيها انتصارا وحلفاء عديدين له. وأصبحت البلاد إحدى ولايات الدولة الإسلامية
 الأصلية في الانتعاش. وبلا حيلة بالذات فصار جزء كبير من اليمنيين جنوب الجزيرة
 العربية ونزحوا إلى الأراضي التي فتحها الإسلام.

كانت أفعال القوى السياسية الطامعة لتتقي بالمثل العام نحو التمثل من دولة
 الخلافة وانفصال ولاء الخلفاء وكذلك يظهر شتى التيارات السياسية النشبة في
 الدولة الإسلامية والتي كانت تسعى إلى الاعتزال السياسي. وأبان القرنين التاسع
 والحاشي نشأ في اليمن عدد من الاتحادات السياسية المستقلة التي كان يترأسها الأعيان
 (اليعربيون والمناحيون وغيرهم) والولاة المنفصلون عن دولة الخلافة (الزيديون)
 وزعماء الحركات السياسية الدينية (الزيديون والصائرون والإسماعيليين). في نهاية



ساروق تطور جنوب الجزيرة العربية في العصور الوسطى المعاصرة

إن الدولة الحميرية التي نشأت في القرن الرابع بلغت أوج حيولها السياسي في مطلع قرون الخامس ، ولطكن منذ أواسط القرن الخامس بدأ انحطاطها التدريجي الناتج من جهة عن اشتداد بأسس الأعيان المحليين ((الأقبالي)) ومن جهة أخرى عن ازدياد قسوة السياسات للدولة الأجنبية في اليمن ، وأدى سعي المشركين في التزاوج المعلن لها بمساعدة قسوة القوى الخارجية إلى مجرة احتدام هذه النزاعات في النزاعات المعلنه قسوتها ((في أوائل القرن السادس)) والفارسي التي أواخر القرن السادس))

إن علاقات الدولة الحميرية مع الأممات القبلية في الجزيرة العربية التي في مساراتها ، وسكان الحميريون يشتون الغزوات البعيدة إلى أعمال الجزيرة العربية وينشئون فيها تكتونيات سياسية موالية لهم ، والبدو ظلوا يشتون الغزوات على اليمن ويتخللون إلى أعماق أراضيها ويستقرون فيها فمستقون إليها العزابات الداخلية واليمن المشتتة في أوائل القرن السابع اعتنقت بسرعة طقيرة تسميا الإسلام الذي وجد فيها أنصارا وحلفاء عدوين له ، وأصبحت البلاد إحدى ولايات الدولة الإسلامية الأخذة في الاتساع ، وفي حينه بالذات غادر جزء كبير من اليمنيين جنوب الجزيرة العربية ونزحوا إلى الأراضي التي فتحها الإسلام

بكانت أعمال القوى السياسية الطامعة لتتسي بالليل العام نحو التخلل من دولة الخلافة والتفصال ولادة الخلفاء وكذلك بظهور سس التيارات السياسية القبلية في الدولة الإسلامية والتي بكانت تسعى إلى الانعزال السياسي ، وأبان القرنين التاسع والعاشر نشأ في اليمن عند من الاتحادات السياسية المستقلة التي بكان يتزعمها الأعيان ((اليعفرين والمناحيون وغيرهم)) والولاة المفصلون عن دولة الخلافة ((الزيديون)) ورعاة الحركات السياسية الدينية ((الزيديون والصانير والاسماعيليون)) في نهاية

إن أهم سبب في تطور جنوب الجزيرة العربية في العصور الوسطى المعاصرة هو التزاوج المعلن لها بمساعدة قسوة القوى الخارجية إلى مجرة احتدام هذه النزاعات المعلنه قسوتها ((في أوائل القرن السادس)) والفارسي التي أواخر القرن السادس))

إن الدولة الحميرية التي نشأت في القرن الرابع بلغت أوج حيولها السياسي في مطلع قرون الخامس ، ولطكن منذ أواسط القرن الخامس بدأ انحطاطها التدريجي الناتج من جهة عن اشتداد بأسس الأعيان المحليين ((الأقبالي)) ومن جهة أخرى عن ازدياد قسوة السياسات للدولة الأجنبية في اليمن ، وأدى سعي المشركين في التزاوج المعلن لها بمساعدة قسوة القوى الخارجية إلى مجرة احتدام هذه النزاعات المعلنه قسوتها ((في أوائل القرن السادس)) والفارسي التي أواخر القرن السادس))

إن علاقات الدولة الحميرية مع الأممات القبلية في الجزيرة العربية التي في مساراتها ، وسكان الحميريون يشتون الغزوات البعيدة إلى أعمال الجزيرة العربية وينشئون فيها تكتونيات سياسية موالية لهم ، والبدو ظلوا يشتون الغزوات على اليمن ويتخللون إلى أعماق أراضيها ويستقرون فيها فمستقون إليها العزابات الداخلية واليمن المشتتة في أوائل القرن السابع اعتنقت بسرعة طقيرة تسميا الإسلام الذي وجد فيها أنصارا وحلفاء عدوين له ، وأصبحت البلاد إحدى ولايات الدولة الإسلامية الأخذة في الاتساع ، وفي حينه بالذات غادر جزء كبير من اليمنيين جنوب الجزيرة العربية ونزحوا إلى الأراضي التي فتحها الإسلام

بكانت أعمال القوى السياسية الطامعة لتتسي بالليل العام نحو التخلل من دولة الخلافة والتفصال ولادة الخلفاء وكذلك بظهور سس التيارات السياسية القبلية في الدولة الإسلامية والتي بكانت تسعى إلى الانعزال السياسي ، وأبان القرنين التاسع والعاشر نشأ في اليمن عند من الاتحادات السياسية المستقلة التي بكان يتزعمها الأعيان ((اليعفرين والمناحيون وغيرهم)) والولاة المفصلون عن دولة الخلافة ((الزيديون)) ورعاة الحركات السياسية الدينية ((الزيديون والصانير والاسماعيليون)) في نهاية

في هذه الفترة بدأ يوسف الشوافع في حشد الدعم السياسي لسياسته من تحت رعاياه
في مصر والبلاد المحيطة بها، وفيما بعد في أواسط القرن الحادي عشر أصبحت الأسرة
الفاطمية السطحية تسيطر على هذه بقية جزءا كبيرا من جنوب الجزيرة العربية
وحتى أن جعلت دولة مصر الفاطمية

في السياسة الاقتصادية للمدن التي احتلتها في بداية الأمور بالعديد من الصناعات
والتجارة القديمة استندت كثير لرواجها علما بأن المصنوعات المستقلة نسبيا والواقعة في
الجزيرة العربية بقية على مدى العهد الفروسي المبحر خلفه بوصفها الطليعة
الاقتصادية الأساسية، وخلال القرنين أخذت التطور والتفرد الاستثنائية التي لا تقاوم
الظهور في هذه الفترة، والواقعة في المناطق المأهولة للبحر والتي تم إنشاؤها على
مطامير التي الضخمة التي شكلت الدولة صلاحيات على استمرارية عملها بالشحن
الخليج وتحتل جزء من هذه الأراضي التي رويها إلى موانئ الرحل والعباءة الرحل، إلا أن
الدولة لا زالت باقية في طبيعتها منطقة لثقافة المتحضرة، القائمة على أساس
مطامير التي الممتدة، وشهدت لثقافة المتحضرة حيث شكلت الأقطار تحتل نسبيا
نسباً كبيراً

أما بالنسبة للتدريج والتمثيل والتدوير في العهد الفاطمي، وفي العهد الفروسي
المبحر بدأ الاستثمار المكثف لتأجير الثروات الطبيعية في اليمن، ولا سيما حاد
النساء، إلا أن استمرارية هذه الثروات قد خمدت في مطلع القرن العاشر.

في تجارة الثروات التي شكلت تقليدية بالنسبة لجنوب الجزيرة العربية ضعفت بعض
التي خلال القرنين الخامس والسادس من جراء مراحلة التجار البهرانيين والمصريين
والفرس، وما يمس التوزيع من ذلك أزيد العلاقات التجارية داخل الجزيرة العربية
حيث شكل اليمن تشواك يشاطر مادية (أو وضعها تحت رقابتها).

في القرنين السابع - العاشر اتسع نطاق المروابط التجارية مع شتى ولايات دولة
الخلافة بما فيها العراق، وفي القرن الحادي عشر تشكلت العلاقات العمليا مع مصر
لقد أصبح من السهولة الهامة للمجتمع في جنوب الجزيرة العربية خلاق الثروات
لومضن (المطامير) أزيد عدد الرحل وأشباه الرحل، الذين تسربوا بالتدريج من الجزيرة

التي دخلت إلى الأراضي حيث شكلت بقية في السالف فقط الفلاحون المتخصصين،
والمهنة الموزعة في حياة المجتمع الاقتصادية والاجتماعية والثقافية ولا زال جزء منهم
مستمر في التوجه في تشييد الصناعات وفي الأراضي التي تحولت إلى أشباه صناعية بعد
دول مطامير التي الضخمة، واستمر جزء كبير من الرحل في الأرض والتمسك بها مع
المستوطنين الأصليين بل وقرنوا عليهم بتبليغهم القبلي وتأميناتهم وعاداتهم والتحكم
في تدوير العلاقات الاجتماعية الخاصة بزيادة العهد الفروسي المبحر شرق

الأقاليم - في هوام الطليعة السائدة - ودول الأقاليم إدارة شتى المناطق التي
يحتلها في الدولة، التي إدارة مستقلة خاصة بهم ومن ثم التي امتلاكها للأرض وأعضاء
تسكن المجلدات، وبعد حلول الإسلام زال المصطلح قبل وغدت جنوب الجزيرة العربية
جزء كبير من سيطرة الأعيان الأصليين المتطهرين من الأعيان المحسنة إلا أن اختلافهم
وولادتهم استعانوا بالتدريج أملاكهم، وتكونهم في المجتمع

وبعد العهد الحميري تزايدت أهمية الأعيان الشرفيين وما أن غدا ولقاء القبائل
المرحكة الرئيسية للحكم المسلمين حتى نالوا سلطة سياسية على العديد من
المناطق وشكلت هذه السلطة وراثية وتسري حكما على أفراد القبائل الشريفة وشبه
التركة وشكلت على المشافعات الزراعية التابعة لهم

وفي العهد الفروسي المبحر شكلت فئة الحاشية من الطليعة السائدة تقسم في
فروعها العديد من اللامبيين (المثلاً، الأبناء، أطوار القزاة القز، الذين شكلوا يولفون
لنساء المتكسبة من الإدارة المديونية في أيام الفرس وفي بداية العهد الإسلامي، وكان
التنار وملاطكي الأراضي الذين قلندوا حتى مطلع القرن العاشر تقوهم الاقتصادي
والاجتماعي)، ومملكو سلطات دولة الخلافة وشملت الحرسات الدينية السياسية
المثلاً، الأنمة والشرفاء (الزهديون) استقروا في اليمن وغلبا ما شكلت بواسطتهم
تجدي جناية الريع العقاري وإعادة توزيعه (بواسطة نظام ضرائب الدولة والضرائب
السببية) وشكلت جميع فئات الطليعة السائدة تلال القسط الكبير من الضرائب عن
طريق اعتراف الدولة بمحافظتها في الجهان الإداري المعطوري

في العهد القروسطي المبكر مثله مثلما يتصور بلمو المنطقة الخاصة بالسياسة
والأرض، ومثلت الإقطاعية المسيحية من الأرض نموها على شكل الأعيان والممتلكات
السياسية - الأعيان السياسية، وكانت تسمى مجموع هذه الأعيان الممتلكات
نموها على الأرض، والشرق الأوسط، فيها كلها مكرما، ويستأثرون بحقوق الملكية الأرضية
وممتلكاتها المثلثات وحتى التصرف بممتلكاتهم، وكان (الأملاك) المملوكية (الأراضي)
قد عادت ويستأثرون القلاع المملوكية والمملوكية للموسمين، وكانت الإقطاعيات
تسيطر على الأرض، نموها على شكل الممتلكات المملوكية، وأعطيت لتلك الممتلكات
الامتيازات الدينية لتتبعهم ضمن الأرض، لهذا، القديسة.

وهكذا يتطور نموها لذلك نظام الامتيازات بالخاصة (في العهد الإسلامي)
للتربية التي تميزه الشرق الأوسط مثله في العهد القروسطي
لقد كان القلاويون يشتغلون في أراضيهم وفي الأراضي المستنيرة وهكذا كان في
شمال البحر المتوسط فسطا من المصنوع والحرف، وفي بداية العهد القروسطي
مثل يوجد في اليمن نظام الشرق الذي في مال ماليا على مدى العهد
القروسطي كان شكل الشرق المملوكي والملك المملوك المملوك.
وقد كانت المدن في القرون الوسطى المستقرة وثقة الأرستقراطية بالإدارة السياسية
المستقرة والمثلثات (في السيطرة السياسية على أراضي البلاد، وكانت جميع
القوى المتنافسة في اليمن القروسطية تخوض التنافس من أجلها.

كما كان يتم في المدن القديمة التحول والحرفيون الذين مالوا ما كانوا
يعملون الأراضي في حدود المدينة وخارجها، وكانت تستأجر المدن على الأقل في
ستاء، تطوعها (التي ليست معروفة لنا جيدا جدا) والتي كانت تمنح لهم حقوق
الملك السياسي بوصفهم قوا مستقلة.

في بداية العهد القروسطي المبكر كانت تتميز بالحدود المزدحمي للطوائف
التي هي اليمنية القديمة وأثرها على بعض الشيء نحو مذهب النوحية، وذلك بتأثير
المسيحيين النوحيين المنتشرين في البلاد - اليهودية والنصرانية، وكان تغيير



26 10 2013

القروسطية بالزراعة وتربية ما يلاقي إلى الاستولاد بتربية سياسية معقدة أخرى، وهناك
تعددت الطائفة بالجزيرة العربية الفاطمية بعض الانتشار

في نشر الإسلام في محلة السياسي جرى بشعكل سريخ، وأسهم تنوع الزراعة
في نشر الإسلام في أنه توسع في جنوب الجزيرة العربية العديد من الممالك
السياسية داخل البلاد في أنه توسع في جنوب الجزيرة العربية العديد من الممالك
السياسية - من الشافعية السنية إلى الإسماعيلية والخارجية، والإسلام ذاته حفر نفوذه
المسيحيين والذي كان قد بدأ منذ القرنين الخامس والسادس من جراء توسيع العلاقات
مع الجزيرة العربية الداخلية.

من مكملا من الظواهر التي الموصفتين أملا مروت عبر مرحلتين العهد القروسطي
البكر - مرحلة ما قبل الإسلام (الجاهلية) والمرحلة الأخرى التي لها، ونسافر
الطبيعة السمات النموذجية للمجتمع الإسلامي فكانت تتجلى في اليمن

أن ذلك هو من أحد ضروب قيام المجتمع الإقطاعي، وبذلك على ذلك نمو الملكية
تعتبره للأرض وتطور نظام الاستعمار بالمعاصرة واشتداد تبعية الفلاحين الشخصية
والمعينة المشاهيات للأعيان، ولا سيما الأعيان (المتمتعين) وتطور بواخر الإقطاع
الاستراتيجي الثرائي والمثل نمو التشتت السياسي، وحلل هذه السمات وجدت مثيلا لها
في مجتمعات سائر بلدان الشرق الأوسط في مرحلة ظهور الإقطاعية - حتى القرنين
الحادي عشر والثاني عشر.

وبذلك على الطابع والجوهر الإقطاعيين لتطور اليمن في العهد القروسطي المبكر
كذلك حسيلة الواقع خارج الأطر الزمنية لموضوع دراستنا والذي جرى وصفه باعتساب
في كتاب الأول من المخطات الحالي، لقد تصور إبان القرون الحادي عشر - الثالث
عشر في جنوب الجزيرة العربية مجتمع إقطاعي معاش لتلك المجتمعات التي من المثلثات
وصفها باعتبارها النمط الشرقي للمجتمعات الإقطاعية المتطورة¹¹

¹¹ لقد سبق أن قد ناقشت رأي المؤلف حول هذه النقطة وبحث فيها اختلاف وجهة النظر منه، يمكن
الرجوع إليها في أول الكتاب المترجم.



خلال القرون الخامس - العاشر جرت على نطاق الشاطئ الأوسط عملية تصفية
 للثقافة الاجتماعية الاقتصادية الإقطاعية. وكان تطور المجتمع المحلي جزءاً من
 عملية التماثل. ويمكن تحديد مشاركة جنوب الجزيرة العربية فيها انطلاقاً من
 سداي (التاريخ القديم) و (الجزيرة الخارجية للثقافة) والثلاثين مكاناً قد سجلت
 سداي للجزيرة السوفيتية أربع، مثلاً ٢٦٢، من ١١٩ - ١٢٢.
 ومن يشكك على أنه التطور الإقطاعي المبكر فيمن مرحلتان يفصل بينهما نشر
 الإسلام الذي غير العقيدة من السمات الخارجية للمجتمع الحميري الإقطاعي
 المبكر السابق.

إن انتقال الرحل إلى اليمن واستيطانهم فيها كان يجرى في العهد الجاهلي في ظل
 القبيلة اليمنية وعلى الأسس الحميرية، والذين الذين كانوا قد استوطنوا أصبحوا أو
 يسمون أن يسموا أفراد المجتمع الحميري، وكانوا يسمون في الجيوش الحميرية
 ويسمون الأثاب الحميرية ويطلقون النقوش باللغة اليمنية القديمة ويعدونها للمعابدات
 الوثنية اليمنية التي كانت ترمز إلى المثلثة الشمس والقمر والزهرة، وكانوا أحياناً
 يسمون إلى قوام المشايخ - الشعوب العشائرية - القبيلة.

إن التماثل المورسي السياسي للقبائل في الجزيرة العربية الداخلية قد غير التفكير من
 العلام، وربما من أن التاريخ من الجزيرة العربية الداخلية استوطنوا في الأرض فإنهم
 صافوا من الآن صاعداً ليس على لغتهم فحسب بل كذلك تماثلاً وتقريباً على
 شيئا العشائري - القبلي وعائلاتهم، وعلاوة على ذلك كانوا يقرضونها على
 جرائهم - وسار الصالحون الأصليون يسمون مشايخاتهم بقبيلة واستوعبوا الكثير من
 القيم الاجتماعية لفتح البادية وعائلته، وحل (العربية) اليمنيين محل (الحميري) البدو.
 إن تطور البديل الاجتماعي الإقطاعي كان كذلك يسير في بداية الأمر بشكل
 مشابه تطور الواقع الحميري، والمكان الرئيسي في الفئة الحاكمة كان يحل
 المتحدرون من الأعيان الأصليون و (المعتنقون) الحميريين، وكانت المشايخات -
 الشعوب الحميرية تابعة لهم، وبعد حلول الإسلام أخذ الأعيان التقليديون (الأقبال)
 يسمون بنور أهل قافل، وسار رأسه وأعيان القبائل والأعيان ذو المنصب غير اليمني

والأصليون، خلت القرون السابع - التاسع، الأعيان التقليديون الأصليون
 أخلافاً الأقبال.
 وأخيراً، فإن الانتصار التدريجي للذهب التوحيدي بشرى التماثل، والذي تميز به
 العهد الحميري، قد تعطل بالطفر الثام للإسلام، والتصورات التي استطال النور
 النبوي الإسلامي على سائر أنواع الديانات الأخرى.

كان التطور الإقطاعي في بداية الأمر إحصاءاً على الأسس الحميرية، من
 التماثل الداخلية، واستمر ذلك بعد اعتناق الإسلام على أساس الدعاء العظيمة
 للعبادة الشفعية مع ما تم جلبه من الجزيرة العربية الداخلية في التجارة وفيما بعد من شتى
 أرجاء العالم الإسلامي الشاسع والتنوع ولكن الواحد في ذات الوقت.

إن ما ميزنا بين مرحلتي التاريخ القروسطي المبكر لجنوب الجزيرة العربية فإننا
 نعتبر أنه من الأدق ألا نتحدث عن مرحلتين عهد واحد فحسب بل كذلك من الطريقين
 المختلفين لتطور الإقطاعية في اليمن والمتجسدين فيهما لأن هاتين المرحلتين تتمايزان عن
 بعضهما البعض من الناحية النموذجية.

فإننا ما استكشف المرحلة الحميرية بوصفها استمراراً للتاريخ القديم للبلاد، فإن
 الناحية النموذجية تشابه هذه المرحلة ذلك الطراز لنشوء، وتكون الإقطاعية التي يبرز
 علماء التاريخ السوفييت و (الذي لطلب فيه أسس الحضارة القديمة بشكل جلي) أي
 لا تزال باقية عناصر كثيرة للتراث الاجتماعي الاقتصادي القديم^١.

إن الطريق (الحميري) لنشوء وتكون الإقطاعية كان يشأو إلى درجة ما
 بالعمليات الجارية إبان القرون الخامس - السابع في مجتمع الرحل وسكان الواحات
 في الجزيرة العربية الداخلية حيث ظهرت أشكال جديدة من الحالات السياسية
 والاقتصادية وللايديولوجيا تطورت فيما بعد في ظل الإسلام وتمثلهم النبي محمد ﷺ.
 وإذا تحدثنا على وجه التقريب والتعميمات، طبعاً، فيمكن اعتبار الجزيرة العربية
 الداخلية الجاهلية ذات المرحلة ما قبل الإقطاعية والإقطاعية البدائية من مراحل التطور

١) ٢٢٥ من ١٠ (العهد ٢)، ٢٢٥، ١٩، (العهد ٢).

في العهد القروسطي المبكر لم يكن مرجعاً مألوفاً لتطور التاريخ العربي الحديث
 البويرا العربية وسبب، والعديد من مثله ما زال قائماً حتى قرناً العشرين. وفي
 العهد القروسطي المبكر بالذات توسع الاستقلال الاقتصادي لمشاريع الفلاحين
 حسن فوس الحام العشائري - القبلي للقبائل - الأمر الذي أعطى القبائل الحديثة
 أبنائها السياسية والمصرفية، وهيمنة في العهد القروسطي المبكر المسماة
 التبريد التي صعدت الأحياء الإقطاعيين الذين شكلوا لا يزالون يلاقون في أولئك
 قرناً العشرين بشكل الأئمة الزيدية، وشيوخ قبائل الشمال وسلاطين العلوية، وفي
 ذلك العهد بالذات وصعد اسم تسمية التجمع إلى أفراد القبائل و (الضعفاء)، وتكون
 مع النظام اليمني القروسطي (الأناركي) الفروانية الاجتماعية التي يمكن مقارنته أحياناً
 مع الممارسات الاجتماعية عند البلوس، والشعب اليمني بشخصه الزيدية والإسماعيلية
 ما زال مستقلاً بالعديد من عناصر وسمات المراحل المبكرة لتطور العلوم الإسلامية
 في القرون الوسطى بل إن لها نوعي الذاتي الأصل للهماليين، (الوطنية الحميرية)،
 التي يصح بين العربية و (الحميرية)، وبين الإسلام والامتياز بالمناطيس القديمة،
 والحاجة التقليدية لحصول الجزيرة العربية المعاصرة مشروطة بالحفاظ على آثار
 وعناصر التراث الاقتصادي والاجتماعي والتشابة الخاص بالعهد القروسطي المبكر
 في حياة اليوم

غزوات الحميريين في الجزيرة العربية القديمة

في العهد القروسطي الواقعة في وادي التوصل يوجد النقش الطينوش RY 447 الذي
 يتضمن اسم أمكروب أسعد ٥٠٢١ - ١٢٢٢ وأجزاء الأخرى أحد معاريب الملك ويطعن
 من المحتمل أن يكون الملك نفسه، وتقر بحوار النقش الكبير لسيا - 546
 RY 589. ولعله ما يلي:
 أمكروب أسعد وابنه حسن يهتمان ملكاً سيا وذي زيدان وحضر موت وهبت،
 وبدو طود، ونهامة ٣. أبنا حسن ملك أمكروب يهتمان ملك سيا وذي زيدان وحضر موت
 وهبت فثروا هذا النقش (٩٩) في وادي ه. فصيل جمدن عندما غزوا واحتلوا أرضاً موم
 ومو وجاوا (١١) إلى هناك مع مشاعرهم - شعبهم من حضرموت وسبأ ومع بني
 يارب ومع أقاربهم الصغار ومع (الشاهريه) (aglm) و (جميع) متوالهم وهرساتهم
 (٩٩) ومع (ميناويهم) (syd) ومع (المستاجرهم) (erb) ١ - كندة (الهند)
 وهرساتهم وولاتهم (٩٩) و.

إن الترجمة تراعى بمجملها تفسيراً، وح ريكمانس. في هذا النقش، كما هو
 الحال في النقوش الأخرى، ورد اسم أسعد مع اسم شريكه في الحكم، في هذه الحال
 مع اسم ابنه حسن، وقد يفهم ظهور عدد كبير من الشركاء في الحكم في القرون
 الرابع والخامس كقائد أساليب ترسيخ وراثية السلطة عندما كانوا يملكون الأبناء،
 شركاء في الحكم حينما كان الأب لا يزال على قيد الحياة، إلا أن تظهر عدد كبير
 من أسماء مثل هؤلاء الشركاء في الحكم في النقوش Rassi 24 520 هـ ثوبتين
 ١٠، (راجع) الافتراض بأن الحديث لم يدر قائماً بسند الأبناء المباشرين من المحتمل

معاهدة النبي محمد ﷺ مع أهل نجران
(القرن السابع)

فتح نجران من أهم أحداث نشو الإسلام في اليمن وحدث هامدا في التاريخ
قيام دولة الإسلام بدمجها - وكانت نجران أول مدينة كبيرة تم فتحها في
الجزيرة العربية - إلى هذه المعاهدة قد وقعت بين الناس مستعجلين في الحصول وليس
بن حروف وأقوي معها هي حال بعض المعاهدات الثالثة في التاريخ، والتي تليها من
بنت طرف، ولم، كلما لها صارت نصرا لأجل القود من المعاهدات المعقودة فيما
بعد مع من في الشام وما بين النهرين ونحوه، إنما نعتبر أن معاهدة نجران وبسببها ذلك
الذي وصل إليها، والخاصة مع تلك المعاهدات المعقودة في وقت متأخر فيما بعد والموافق لها،
أن هذه المعاهدة موثوق بها وتضمن وفاء غير قليلة وتمزج بمجملها، بلا شك، إلى
الكتابة والقراءة، وكلها يرمو، إلى من حقيق.

هنا ما يشار إلى هذه المعاهدة بظهور المعاهدة المسلمين مع أناس من قبيلة أخرى،
وكيف كانت العلاقات المتعددة بين المسلمين وأهل الشام، وقبله من النصارى وأهل الهند ما
لا يحصى، ولم تكن إلى قبيلة النصرانية، ولا نرد هذه أسماء الوثنيين النجراتيين
وبعض نجران واليهود النصارى الذين ليسوا اليهود النجراتيين راجع. جتان، ٢٨، من ١٩٩
بعد حادثة نجران الرابع، ١٩٦، من ١٩٦، والصلوات الأخرى لهذه المعاهدة موجودة
في الوثائق النصرانية متلا في سفر سفر ١٩٦، من ٦١١ - ٦١٢، ١٠٦٥، من ٢٧ - ٢٨
في أوره فيما يلي نص المعاهدة في صياغة يحيى بن آدم ٢٨١، من ٨٧ - ٨٨.

بسم الله الرحمن الرحيم (ذلك ما كتبه النبي محمد ﷺ إلى أهل المدينة
نجران عندما فتحها بفتح بالعق في تقرير (مضبر) أي جتان سواء كان أصغر
(الغيا) وأبيض (الغيا) والسود (الغيا) وأي رقيق، ولحقته رحمتهم وشرك لهم ذلك لقاء

أربعون سنة من ٢٨١ - ٢٨٢

٢٨١

26 10 2013

الملك حاتم جعل مايعا يبيع أوقية، في كل وجب ألف حلة وفي كل صغير ألف حلة
يكثر أوقية (الأوقية الواحدة ٤٠٠ درهم)، لقارن مع ٢٨، من ١٩٩

المعاهدة الثالثة - التي يتفقون بها الخوارج يبيع يزيد من الأوقية أو يقل عنها
المعاهدة يجرى فيها بعد إعادة الحساب وما يعرضونه عرضا عليها من التزوات والبيوت
والجمال والأمتعة فيقبل وفقا للحساب العاد.

ينرض علي أهل نجران صحت رسله خلال شهر وما يقل ولا يكثرهم لأن يعرضهم خلال
ما يزيد عن الشهر، وواجب عليهم أن يعرضهم ثلاثين مائة وثلاثين جوارا وثلاثين جفلا
إذا حدثت في اليمن معكاف شارة، وكل ما سيجتمع مما يأخذ رسله فإن ذلك
مقدمون ويستعاض عنه لهم.

سكن نجران وحاشيتها جواز الله ووصاية محمد النبي، رسول الله ﷺ، علي
السكان منهم وعلي طوائفهم الدينية وعلي أراضيهم ومواسمهم وعلي الفلج منهم
والحاضرين وعلي قوافلهم وعلي معاملهم جري التصحيح حسب ١٩٦، الجدة ١، الجزء ١، الجزء
٢، من ٢٥، منهم بينهم وعلي أمثالهم.

أن يتغير الوضع الذين سلكوا فيه، ولم يتغير شيء من العادات والأمتة الخاصة بهم
وأن يحرم أحد من الأساقفة من مقامه، ولا أحد من الرهبان من رهبانته ولا أحد من
الحكمة من كهناتته التي كان يتمتع بها، كبيرة كان أم صغيرة.

تقي منهم الأعياء الديون المزابين لقارن مع ١٩٦، المجدد ١، الجزء ٢، من ٢٦
والجزء لقاء الدم من العهد الجاهلي وفي يجري التجديد من عداوتهم وجباية المشو
منهم، (المن تملأ الجيوش أرضهم ومن منهم سيطلب بما له شرعا فذلك يعني أن
يكون بينهم بعدالة) لكي لا يكون مظلومون وظالمون في نجران وإذا أحد منهم لهوة
لقاء الدين المناق فتزال منه حمايته وأن يكون أحد منهم مسؤولا عن شر (ارتكبه)
شخص آخر.

علي أناس ما ورد في الشهادة منح لهم جوار الله ووصاية النبي محمد ﷺ إلى الأبد
حتى يحل (الموت) قرار الله، وما داموا صادقين وبراعون ذلك لن يحدث لهم أي ظلم

٢٥٥

لهذه علي ذلك، أبو سفيان من حروب وغيلان من شعرو ومالك من خوف من حفي نسو
 الأرم من حسي المنطقي والفيرة وبنوته (أعلي من أبي طالس)
 أناس الصيافة نفس للوازي الصغيرة في الفصيون وفي قوائم الشفون وأردى لردى
 أن بعد ١٩١١، المجلد ١، الجزء ١، الجزء ٩، من ٣٥ - ٣٦، وتوجد عند الجلائري
 حنكة سرودا مفسر للمعاني القديمة من الزهري، ١٩٨١، من ٨٥ - ٨٦، مصدق
 ترجمه راجع ٨٤، من ٢٥ - ٢٦، ذلك راجع ٢٠٨، من ٨٦ - ٨٧، المجلد المجلد المجلد
 عند المجلد ١٠٠٠، من ٢٠٠ - ٢٠١، أن صريح الصيافة الموجودة راجع ١٥٠، من ٢٦ - ٢٧
 ١٥، ٢٦، من ٢٦ - ٢٧، تعزى إلى القسطنطين القسطنطين التي مجموعة من تحرير ولين إسلامية
 ونسرية، ولتين تعزى لقرين جدها أعضوها المصلي من حيث الجدار، والمجموعة
 التعريفية السريانية مشتملة والنصوص المتفاوتة بالعربية والشامية
 إلى يعرف كذلك نفس المصنف التي عدها فيها بعد أبو بطر مع أهل نجران
 راجع مثلا ١٢٥، التفسير ١، من ١٩٨٧ - ١٩٨٨، أن هذا التأليف علي الحقوق
 والأممات ربما كان وفاة علي النابيد الذي أمداه أهل نجران للمسلمين في التفسير
 عند الأعداء المنحصرين للمدين للسلطة الإسلامية، في بداية الأمر عند عبلة الأسود
 ومن ثم عند قيس بن القشوح
 أما في عهد الخليفة عمر بن الخطاب فقد اتهم نصارى نجران بمخالفة تحريم الزنا
 وقد طردهم أو بالأحرى، قنعا منهم من الجزيرة العربية، وبعد أن استوطن هؤلاء في
 العراق (المغرب من الحفوف) وفي الشام كانوا صاروا دون الخطباء عن حقوقهم في
 تخفيض مقدار الجزية مستشهدين في هذا الأمر بنصوص المعاهدات الموقعة مع النبي
 محمد ﷺ، من ١٩٨٩، من ١٩٨٩، ومن جراء هذه الأحداث ظهرت بالأحرى التدوينات الواردة
 في المصادر لنصوص المعاهدات للمعاهدات وذلك الصريح توجد الآن تحت تصرفنا

٣- منشآت الري والقصور والحصون
 الجزء، التشبيهي من نقش مأرب الذي أقامه أموية
 ((CJH 541)) (القرن السادس)

ترجمة قائمة علي أساس ترجمة: غ، نوتهل ٨٣، وجرى تصحيحها وفقاً لنص
 التشبيهي بقلم غ، مؤلا ٢٢٥: ١٠٠٠ ووصل إليهم ((إلى اللدا)) بناء من سبأ عندما
 منور حرم وجدار السند ((لثرفة)) حبشم ومجرى المياه المؤدي إلى الحقل النرجة في
 نهر ذي مزرجان في ((سنة)) ٧ ((٦٥))...
 - والثبات "أرسل أمرا" إلى مملأهاته بسدد أعمال الري و"حظر إزالة الترواس
 فترية لقارن مع: ١١٣، من ٨٧، ٨٨، من ١٥٠ وحظر ((أخوه ثحفا)) الأساس وقطع
 محارة و"تشبيد و"((٩)) وتوسيل الأنواع" وصف الرصاص لأجل ترميم حرم و"
 جدار وإزالة الأعطال التي جرت في مأرب" وعند لهم موعد ((الاختصاص)) في شهر ذي
 حيران من ((السنة)) "السابعة، وبعد ذلك أرسل الملك "أمرا إلى المؤدي حيث البئر"
 ((علي)) يحضروا إلى مدينة مأرب"، وقد قنسوا مكنيسة "مأرب لشي يحظون فيها
 قسيس يؤدي القداس و"منها صنعوا إلى حرم وحفروه، ولم" وصلوا إلى الصخرة
 وطلوا الصخرة لكي يرسوا "أساس جدار السند، وعندما بدأوا" بناء إرساء أساس
 الجدار "حل الهلاك والمريض في" المشاعيات الشعوب وفي المدينة، وعندما راعهم الملك
 له "حل الهلاك بالمشاعيات الشعوب أطلق سراهم، سراج الحميريين" وأحياته
 - "وعندما حل ما لحق من الهلاك" بفضل الرحمان، جاءت المشاعيات الشعوب
 علي أساس "الأمر السابق ((الذي بموجبه)) أطلق سراهم" حتى الوقت الأخير،
 وعندما جاءت المشاعيات الشعوب خلال ((شهر)) دعوان الأخير "وعندما أرسل
 المشاعيات الشعوب إلى ولا يتهم فقد رمو" ما تحطم في جدار السد الذي أنهي تشييده
 بطي... "وعندئذ رموهم هم" ((جماع السد)) من أعلى "الصخرة حتى أغرق
 الخزان" ومع أخافوه الجدار القديم للسد و"البناء التي أنهوها بقوى المشاعيات
 الشعوب "بقدر ٥٥ ذراعا "٣٥ طولاً و٣٥ ذراعاً ارتفاعاً" و ١٠ ذراعاً "عرضاً من

[illegible]

تتبع السيد شوحبيل يعقوب ويتشبهه القصور
في صفاء ((الصباغة)) ((اللون الطامس))

الشمس من بطور: هناك سماء و' الذي زبدان وحضرموت وميت وصفره في طرد
وهامة- إلى المطرب لعدد، ملك سيد دي زبدان وحضرموت وبمليت ومدود في طرد
وإلهة هامة اسم (Hymn) طرد من أسفلة حتى السفلى - " ومنصة بالبحر
والقمر واجهة له ومن طلي بسورة وسقفه الطاني . . . " والأساس المربع التوافيق العليا
والتي (Hymn) والبارية الثلاثة (Hymn) ذات تماثيل الثوران (Hymn) للتحفة التي
الحمد (Hymn) والأسود (Hymn) وتماثيل النسي (Hymn) من الترويل هامة بين الثوران
لتعودت - وشهد (Hymn) العامة " الاستقبال وكذلك عمودا معونة هامة بين الأرضية
والحر، الأعلى - " انصب هناك تماثيل (النسي) (Shenon) السواغر الجميلة
(Hymn) والأسود والنمو (Hymn) من التحليل، ورغم في تلك السنة " السيد
الذي في حارب وشهد رقيم بشكل جدارة وأعاد إنشاء رقيم " - السيد بعدد في السنة
الأولى (من) وشهد وجوز زبدان الرحمان، صاحب " السماء والأرض وبحيروت وعون
تنويه وحيرته من سيد وخبير وحضرموت " وهفت، وكان ذلك الأمر في شهر ذي الح
(السنة) ١٧٦٢ السنة ١٢٨٧ الهلالية (١٦٩٤، ١٦٩٥، ١٦٩٦، هي ١٦٠ - ١٦١

١٦٠ - ١٦١، ١٦٢

وسط القصور العثماني في خلدان في قضاء الوهاد في
(القرن العاشر)

١١٩٠ بعد محمد بن العباسي ومكانه في التفسير في بعض النسخ ^١ انه وصل حتى لب
السموات فاعلم ان ارتفاع الشجرين طائر لا اقل ^٢ توجهه السحب بالعلمة وهو مطلق
ومنهج والرخام ^٣ ومنهجه منسجمة بالعلمة ^٤ والصبر والزمه فبعين من ربه ^٥ في
بطن وحسن راس شجرة براس الشجر الطائر أو راس الموت من النحاس وهو يزار ^٦ في
الملك توجد ما بين ساعة - قطارة تنظر تعد أجزاء اليوم ^٧ اسرار الطور تتوقف
منظر التفسير ^٨ والشاء في عجارية ^٩ من النبوة الذي هو اود ليس برذا للقاء ^{١٠} في الصلاة
يقول مثل ذلك منظر ^{١١} منظر الخرام ويامنه ان اسمايه ان يحضروا الى هناك حيلة
براهن ١٢٧١ من ١٥٠

وصف فتح الرضراض
(القرن العاشر)

الهنداسي: (الشمس في خراسان ولاية أي مظفران آخرها يشبه منجم التيمن الثاني منجم الوشراش) على الحدود الواقعة بين تهم ومطلاف بام في أرض همدان التي دمرت عام ٢٧٠ (عام ٨٨٢م) وهناك ثراء وبني شيلان حسنة / ولأنس ابن الروبة هناك سد / فأنشأنا يقولون (استعمل ابن الروبة) ، وبيرانهم الأمويون بنو الحارث وطولان الأعلى

عندما قتل محمد بن يعقوب وتعودت هذه القبائل فإتاما فاجعت علي أهالي
الأعراس (أ) فأتوا يمشون ويهيمون، وهرب أولئك وتفرسوا علي أطاق البلاد، وانتفى
قوم منهم إلي صلحاء، أولئك الذين تكلمت عن زعمين بعيد لهم هناك مناعب وجمعة
بوت وشياع، وكان أهليها جميعا من القوس. من أولئك الذين أخرجوا إلي هناك في
العصر الجاهلي وكذلك في أيام الأمويين والعباسيين. أحسن تفهموا ويسمونه

١ - الأهلون الذين هم في المنطقة التي للمدينة القديمة في المناطق المحيطة بالحصن
بغداد وطقا لطقا التي تنسبها إلى الوجود القديم (١) الاستعدادات التي لها أهمية الاستعدادات
من أجل في العهد القديم أو في عهد القرون الوسطى.

٢ - بقية الاستعدادات القديمة المستعملة في عهد المنطقة المحيطة بالمدينة القديمة في العهد القديم
التي كانت فيها بعد التكوين وتعودت إلى الأهل الذين من معهم المانطقين في العهد
الإسلامي (المعروفين بالباحين) وغيرهم (٢) والشخصية التي فيها بين الأهلين المانطقين
من عهد الفقه العباسية والأهلين الأهلين المستعملين في العصور الإسلامية والأهلين
للزراعة وللصناعة.

٣ - التصاريح من كتش لشخصيات الشعب التوحيد، (٣) التوحيد (المعروفين) المانطقين
والوجودية والنسبية، التي أصبح المانطق والقيام الأساس لتأسيس الإسلام في القرون
السابع والقرن العاشر حتى الثورات التي تليها (٤) الشخصية المعروفة والطاحنة والزمنية
والإسلامية المعروفة والنسبية (٥).

٤ - إن الشخصية المعروفة المعروفة المعروفة معتمد فيها بينه وبينه المانطقين الجاهلية والإسلامية
المعروفة لتاريخ الجزيرة العربية، وكان طابع الاستعدادات التاريخية في بعضها البعض
منعوتها بالمعتمدات الإسلامية الأساسية.

٥ - إن كتش الإسلام، قد أتى إلى حداثته تقديرات جوهرية في طابع الشخصية
الإنسانية المعتمد، وتطويعها الأيديولوجية والثقافية، وأنه أدخل التغييرات في تناسب
العلوم والفنون المعتمد من المعتمدات التاريخية المعتمدة إلى العهد الجاهلي، والتي أعطت
رأسها لتطورها.

٦ - بالتالي، يمكن رؤية تطور في الشخصية الشخصية ولهمس الجوهرية للتطور
الإنساني، والتوحيد، فتكون المانطق الإنساني، فإذا انطلقنا من التصنيف القديم
للمانطق ونطويع الإنطباعية في جلوس الجزيرة العربية فهممكتن التحدث عن التحدث
على أساس (٦) التفسير الداخلي للمجتمع القديم (٧) التطوير (٨) المعتمد (٩) والتطور مباشرة
من النظام المعتمد، التي المعتمد لتتويج بالنسبة للمعتمد إلى (١٠) التطوير (١١) والجمع
منه من كتش إلى النظام الاجتماعي للمجتمع الإسلامي.

١ - المنطقة التي دلت على توسعها إلى النطاق الاستعمارية والاستعدادات التاريخية

٢ - إن المانطق والشعر الجاهليين في الجزيرة العربية، شأنهما شأن التطوير
للمانطق الإسلامي، ولقد كان معلومات عامة من جوانب الحياة السياسية والاجتماعية
للمعتمد والمندقة بالزمن.

٣ - إن كتش، معطاهو التحدث التحدث بنظر الإسلام في المعتمد، فمعتمد المعتمد
المعتمد، التي التي معتمد (١) والأشهاد (٢) التي معتمد (٣) وسير حياة المعتمد وغير ذلك
في كتشها معطاهت تميز معطاهت المعطاهت السياسية، تعطي معطاهت (٤) أصل المعتمد
ولقد كانت معطاهت أصلية معتمد الأوضاع الاجتماعية والثقافية في كتش، في كتش السانطق.

٤ - الأثر، القرآنية المعروفة المتعلقة بالمعتمد تعبر عن بعض الشخصيات المعتمدة
للمعتمد بالجزيرة العربية (٥) التحدث (٦) وطقا المعتمد الشخصية المعتمدة بالجزيرة
للمعتمد والمعتمد (٧) الجزيرة العربية (٨)، بما فيها المعطاهت والوقوف الأساسية التي
تتعلق من النموذج التاريخي العام والفكرية الذي لتتعلق المعتمد.

٥ - المعلومات الخاصة بالمعتمد المعطاهت معتمد الأجداث الجاهلية في المعتمد
الإسلامية معتمدت كتش معطاهت معطاهت، بما فيها ما كان سادس من أبناء القرون
والزمن، وتحت التواريخ الإسلامية، وكذلك معتمد (٩) والتاريخ.

٦ - في أواسط القرن الخامس أصبحت السلالة القبطية النصرانية عريقة موقنة
للمعتمد معتمد أسعد، وهي التي نشأت من عشيرة عبد عطف.

٧ - إن كتشية نجران و (١) (٢) (٣) معطاهت في عداد معطاهت العلاقات
الأيديولوجية والسياسية القائمة فيما بين المعتمد المعتمد والبدو المعتمد وسكان
الجزيرة العربية الداخلية.

٨ - إن حركة عبولة الأسود معطاهت تشكل جزءاً من الحركة (٩) (١٠) (١١) (١٢)
العلمة القائمة في الجزيرة العربية المعتمدة إلى القرن السابع قبل الإسلام معطاهت معطاهت
مسيطة الحكذاب وسجاح وغيرهما من معتمد (١٣) (١٤) (١٥) الذين معطاهت معطاهت
من معطاهت المعتمد والتطور نحو الزاوية المعتمد.

بما أن الشريعة الإسلامية تتأسس على مبادئ وأحكام ثابتة، فإن دورها في حماية الحقوق والحريات لا يتغير مع الزمن. وهذا هو الدور الذي يجب أن تلعبه الشريعة الإسلامية في العصر الحديث، وهو الدور الذي يجب أن تلعبه الشريعة الإسلامية في العصر الحديث، وهو الدور الذي يجب أن تلعبه الشريعة الإسلامية في العصر الحديث.

٥- حرك الدعوة الحسينية للشاهدين المظلومين والمجاهدين وغيرهم بطلبها للجهاد الحسيني الأصيل الحقيقي والفعال لهم، الطائفة بأهم أدوارها لاقبال الجمهور، بطلبها مزيداً من حبات التسامح التامضي، عفاً عن ذنوبهم ومغفرة لهم بطلبها الأصيل (التسليمة الميسرة) الملتزمين التي أواسط القرن التاسع.

١٠ - لا ينبغي أن يكون على من يفتقر إلى "أولوية" وفيما يخصه التوجه
الاستراتيجي إلى التوجه التكتيكي، بل إلى أن الزعماء الفاعلون، وهم الذين اعتبروا
سوقاً مواتية، ومن ثمّ لا يتوقفوا، بل يفتقدون، فذلك هو شأنه القادح (الاستراتيجي).
ولكن يستلزم من ذلك بعض المزايا التي لا يمكن إلا أن يتمتع بها المبتدئين.

التي هي المصاحف عبارة عن ترجمة لهذا الكتاب، والله اعلم.

ولله ولي التوفيق
محمد بن محمد السعدي
سنة ١٤٢٧

المقدمة

إشعار الجمهور: كانت بطريركية أرمينيا، موسكو

تقريباً

دراسات - دراسات التاريخ الحديث والعربية، ١٩٧٩، ١٩٨٠، ١٩٨١، ١٩٨٢، ١٩٨٣، ١٩٨٤، ١٩٨٥، ١٩٨٦، ١٩٨٧، ١٩٨٨، ١٩٨٩، ١٩٩٠، ١٩٩١، ١٩٩٢، ١٩٩٣، ١٩٩٤، ١٩٩٥، ١٩٩٦، ١٩٩٧، ١٩٩٨، ١٩٩٩، ٢٠٠٠، ٢٠٠١، ٢٠٠٢، ٢٠٠٣، ٢٠٠٤، ٢٠٠٥، ٢٠٠٦، ٢٠٠٧، ٢٠٠٨، ٢٠٠٩، ٢٠١٠، ٢٠١١، ٢٠١٢، ٢٠١٣، ٢٠١٤، ٢٠١٥، ٢٠١٦، ٢٠١٧، ٢٠١٨، ٢٠١٩، ٢٠٢٠، ٢٠٢١، ٢٠٢٢، ٢٠٢٣، ٢٠٢٤، ٢٠٢٥، ٢٠٢٦، ٢٠٢٧، ٢٠٢٨، ٢٠٢٩، ٢٠٣٠، ٢٠٣١، ٢٠٣٢، ٢٠٣٣، ٢٠٣٤، ٢٠٣٥، ٢٠٣٦، ٢٠٣٧، ٢٠٣٨، ٢٠٣٩، ٢٠٤٠، ٢٠٤١، ٢٠٤٢، ٢٠٤٣، ٢٠٤٤، ٢٠٤٥، ٢٠٤٦، ٢٠٤٧، ٢٠٤٨، ٢٠٤٩، ٢٠٥٠، ٢٠٥١، ٢٠٥٢، ٢٠٥٣، ٢٠٥٤، ٢٠٥٥، ٢٠٥٦، ٢٠٥٧، ٢٠٥٨، ٢٠٥٩، ٢٠٦٠، ٢٠٦١، ٢٠٦٢، ٢٠٦٣، ٢٠٦٤، ٢٠٦٥، ٢٠٦٦، ٢٠٦٧، ٢٠٦٨، ٢٠٦٩، ٢٠٧٠، ٢٠٧١، ٢٠٧٢، ٢٠٧٣، ٢٠٧٤، ٢٠٧٥، ٢٠٧٦، ٢٠٧٧، ٢٠٧٨، ٢٠٧٩، ٢٠٨٠، ٢٠٨١، ٢٠٨٢، ٢٠٨٣، ٢٠٨٤، ٢٠٨٥، ٢٠٨٦، ٢٠٨٧، ٢٠٨٨، ٢٠٨٩، ٢٠٩٠، ٢٠٩١، ٢٠٩٢، ٢٠٩٣، ٢٠٩٤، ٢٠٩٥، ٢٠٩٦، ٢٠٩٧، ٢٠٩٨، ٢٠٩٩، ٢١٠٠، ٢١٠١، ٢١٠٢، ٢١٠٣، ٢١٠٤، ٢١٠٥، ٢١٠٦، ٢١٠٧، ٢١٠٨، ٢١٠٩، ٢١١٠، ٢١١١، ٢١١٢، ٢١١٣، ٢١١٤، ٢١١٥، ٢١١٦، ٢١١٧، ٢١١٨، ٢١١٩، ٢١٢٠، ٢١٢١، ٢١٢٢، ٢١٢٣، ٢١٢٤، ٢١٢٥، ٢١٢٦، ٢١٢٧، ٢١٢٨، ٢١٢٩، ٢١٣٠، ٢١٣١، ٢١٣٢، ٢١٣٣، ٢١٣٤، ٢١٣٥، ٢١٣٦، ٢١٣٧، ٢١٣٨، ٢١٣٩، ٢١٤٠، ٢١٤١، ٢١٤٢، ٢١٤٣، ٢١٤٤، ٢١٤٥، ٢١٤٦، ٢١٤٧، ٢١٤٨، ٢١٤٩، ٢١٥٠، ٢١٥١، ٢١٥٢، ٢١٥٣، ٢١٥٤، ٢١٥٥، ٢١٥٦، ٢١٥٧، ٢١٥٨، ٢١٥٩، ٢١٦٠، ٢١٦١، ٢١٦٢، ٢١٦٣، ٢١٦٤، ٢١٦٥، ٢١٦٦، ٢١٦٧، ٢١٦٨، ٢١٦٩، ٢١٧٠، ٢١٧١، ٢١٧٢، ٢١٧٣، ٢١٧٤، ٢١٧٥، ٢١٧٦، ٢١٧٧، ٢١٧٨، ٢١٧٩، ٢١٨٠، ٢١٨١، ٢١٨٢، ٢١٨٣، ٢١٨٤، ٢١٨٥، ٢١٨٦، ٢١٨٧، ٢١٨٨، ٢١٨٩، ٢١٩٠، ٢١٩١، ٢١٩٢، ٢١٩٣، ٢١٩٤، ٢١٩٥، ٢١٩٦، ٢١٩٧، ٢١٩٨، ٢١٩٩، ٢٢٠٠، ٢٢٠١، ٢٢٠٢، ٢٢٠٣، ٢٢٠٤، ٢٢٠٥، ٢٢٠٦، ٢٢٠٧، ٢٢٠٨، ٢٢٠٩، ٢٢١٠، ٢٢١١، ٢٢١٢، ٢٢١٣، ٢٢١٤، ٢٢١٥، ٢٢١٦، ٢٢١٧، ٢٢١٨، ٢٢١٩، ٢٢٢٠، ٢٢٢١، ٢٢٢٢، ٢٢٢٣، ٢٢٢٤، ٢٢٢٥، ٢٢٢٦، ٢٢٢٧، ٢٢٢٨، ٢٢٢٩، ٢٢٣٠، ٢٢٣١، ٢٢٣٢، ٢٢٣٣، ٢٢٣٤، ٢٢٣٥، ٢٢٣٦، ٢٢٣٧، ٢٢٣٨، ٢٢٣٩، ٢٢٤٠، ٢٢٤١، ٢٢٤٢، ٢٢٤٣، ٢٢٤٤، ٢٢٤٥، ٢٢٤٦، ٢٢٤٧، ٢٢٤٨، ٢٢٤٩، ٢٢٥٠، ٢٢٥١، ٢٢٥٢، ٢٢٥٣، ٢٢٥٤، ٢٢٥٥، ٢٢٥٦، ٢٢٥٧، ٢٢٥٨، ٢٢٥٩، ٢٢٦٠، ٢٢٦١، ٢٢٦٢، ٢٢٦٣، ٢٢٦٤، ٢٢٦٥، ٢٢٦٦، ٢٢٦٧، ٢٢٦٨، ٢٢٦٩، ٢٢٧٠، ٢٢٧١، ٢٢٧٢، ٢٢٧٣، ٢٢٧٤، ٢٢٧٥، ٢٢٧٦، ٢٢٧٧، ٢٢٧٨، ٢٢٧٩، ٢٢٨٠، ٢٢٨١، ٢٢٨٢، ٢٢٨٣، ٢٢٨٤، ٢٢٨٥، ٢٢٨٦، ٢٢٨٧، ٢٢٨٨، ٢٢٨٩، ٢٢٩٠، ٢٢٩١، ٢٢٩٢، ٢٢٩٣، ٢٢٩٤، ٢٢٩٥، ٢٢٩٦، ٢٢٩٧، ٢٢٩٨، ٢٢٩٩، ٢٣٠٠، ٢٣٠١، ٢٣٠٢، ٢٣٠٣، ٢٣٠٤، ٢٣٠٥، ٢٣٠٦، ٢٣٠٧، ٢٣٠٨، ٢٣٠٩، ٢٣١٠، ٢٣١١، ٢٣١٢، ٢٣١٣، ٢٣١٤، ٢٣١٥، ٢٣١٦، ٢٣١٧، ٢٣١٨، ٢٣١٩، ٢٣٢٠، ٢٣٢١، ٢٣٢٢، ٢٣٢٣، ٢٣٢٤، ٢٣٢٥، ٢٣٢٦، ٢٣٢٧، ٢٣٢٨، ٢٣٢٩، ٢٣٣٠، ٢٣٣١، ٢٣٣٢، ٢٣٣٣، ٢٣٣٤، ٢٣٣٥، ٢٣٣٦، ٢٣٣٧، ٢٣٣٨، ٢٣٣٩، ٢٣٤٠، ٢٣٤١، ٢٣٤٢، ٢٣٤٣، ٢٣٤٤، ٢٣٤٥، ٢٣٤٦، ٢٣٤٧، ٢٣٤٨، ٢٣٤٩، ٢٣٥٠، ٢٣٥١، ٢٣٥٢، ٢٣٥٣، ٢٣٥٤، ٢٣٥٥، ٢٣٥٦، ٢٣٥٧، ٢٣٥٨، ٢٣٥٩، ٢٣٦٠، ٢٣٦١، ٢٣٦٢، ٢٣٦٣، ٢٣٦٤، ٢٣٦٥، ٢٣٦٦، ٢٣٦٧، ٢٣٦٨، ٢٣٦٩، ٢٣٧٠، ٢٣٧١، ٢٣٧٢، ٢٣٧٣، ٢٣٧٤، ٢٣٧٥، ٢٣٧٦، ٢٣٧٧، ٢٣٧٨، ٢٣٧٩، ٢٣٨٠، ٢٣٨١، ٢٣٨٢، ٢٣٨٣، ٢٣٨٤، ٢٣٨٥، ٢٣٨٦، ٢

تحت إشراف: الأستاذ المساعد الدكتور / عبد الله محمد علي

رَبِّهِمْ فَتُحَرِّمُ مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ مُبْتَغًى فَهُمْ فِيهِ يَسْتَكْبِرُونَ

Figure 1

فرع تخطيط موارد المؤسسة: الاستحقاق الشائع للاقتصاديات المعنوية
المؤسسية:

الأثار المخطوطة وقضايا تاريخ ثقافة شعوب الشرق، الطوالت السنوية
الفرح لمينطيران لعهد الانوار الفصح لاستعادة مهمة العلوم
السوفيتية، موسكو

١٠- آثار المخطوطة للشيخ

الجمهورية الفلسطينية، موسكو، ليتيفان.

من نقوش الشرق - موسكو - السيلطيراد

القانون رقم ١٤٨ لسنة ١٩٦٤

- ١ - فارميسي - في المستوطنة التي يحيط بها الكهف، المجلد ٩.
- ٢ - فارميسي - في مقبرة (أرض المستوطنات الأنتيسمانية العنصرية (١٩٤٧ - ١٩٥٤) (المجلد ١٦).
- ٣ - فارميسي - في العنصرية ٩ وأول يوم عام ١٩٧٣ - المجلد ٦٥.
- ٤ - فارميسي - في العنصرية - في الأيديولوجية الأنثوية المتجذرة ١٧.
- ٥ - العنصرية - في العنصرية - في العنصرية ١٧ - المجلد ١٧.
- ٦ - العنصرية - في العنصرية - المجلد ١٦.
- ٧ - العنصرية - في العنصرية - المجلد ١٧.
- ٨ - العنصرية - في العنصرية - المجلد ١٧.
- ٩ - العنصرية - في العنصرية - المجلد ١٧.
- ١٠ - العنصرية - في العنصرية - المجلد ١٧.

المصادر والمراجع الإعلامية

- ١ - محمد تقي، تاريخ اليمن اليمني، مطبعة الزمان، صنعاء، مطبعة المطهر، القاهرة، ١٩٥١.
٢ - عبد الوهاب، المصاحف، مطبعة الأعظمي، بيروت، ١٩٧١.
٣ - أبو يوسف، مباحث الخراج، القاهرة، عام ١٢٧١.
٤ - الأرنؤي، حاشية تاريخ مكة، مطبوعة في دار لوتشر، لندن، الإستانبول، الجمهورية
العثمانية، ١٢٧٧.
٥ - إمام الشافعي في المصاحف، القاهرة، ١٩٧١.
٦ - الأرنؤي، محمد، المؤلفات السياسية المستمدة من القرآن الكريم، الإصدار الثاني، سنة ١٩٧٧، بغداد، ١٩٧٧.
٧ - الأرنؤي، ديوان مختارات شعراء العرب، القاهرة، عام ١٢٥٠هـ.
٨ - الشافعي، كتاب، سيره الذاتية إلى القرن الثاني من الهجرة، مطبعة مطهر، بيروت، ١٩٧٢.
٩ - الأرنؤي، شرح المصاحف، السبع الطوال الجامعة، مطبعة عبد الملك، بيروت، القاهرة، ١٢٥٥.
١٠ - عثمان، ديوان، التحقيق طولي، مطبعة، بيروت، ١٩٧٨.
١١ - الشافعي، مباحث الأمثال - الحديث، الأمثال، القاهرة، عام ١٢٧١هـ.
(جاء الهولندي)
١٢ - الأسدي، تاريخ العرب قبل الإسلام، مطبعة محمد ياسين، بغداد، ١٩٥٥.
١٣ - الأندلس، عبد الرحمن، النص اليمني، صنعاء، ١٩٧١.
١٤ - الأندلس، محمد، نصو المكون في فضائل اليمن اليمني، القاهرة، ١٩٥٥.
١٥ - أحمد بن حنبل، مسند، المطبعة، ١٢٧٠هـ، بيروت، ١٩٥٥.
١٦ - با، مطبعة، قلالة، النهر، مطبوعة في (مكتبة الأستاذ)، صنعاء، جمهورية اليمن
الديمقراطية الشعبية.
١٧ - باقية، محمد، الكارنقوش الفيلة، القاهرة، ١٩٧٧.
١٨ - الأرنؤي، فتوح البلدان، تحقيق عبد الطاهر، مصر المطابع، بيروت، ١٩٧١.
١٩ - البيروني، مباحث الجماهير في معرفة الجواهر، تحقيق ف. طرناكوف.
عبر كيان، عام ١٩٥٥.
٢٠ - البيروني، علم المعادن، ترجمة أم، بيتليرسكي، موسكو، ١٩٧٢.

- [illegible]

- ١ - ابن الصديق، بغية المستفيد، الفضل الزويد، مخطوطة في فرع ليليفراء لعهد الامتداد
٢ - ابن الصديق، بغية المستفيد، العلوم السوفيتية، ١٠٣٥.
٣ - ابن الصديق، فرع العيون ياخيوار اليمن القيعون، تحقيق محمد الأطوع.
٤ - ابن الصديق، ١٩٧١.
٥ - ابن الصديق، الفضل الزويد، بغية المستفيد، تحقيق محمد صالحية التوين، ١٩٦٢.
٦ - ابن الصديق، ابن هشام، سيرة رسول الله، تحقيق محمد عبد الحميد، القاهرة، ١٩٦٢.
٧ - ابن الصديق، لسان العرب، المجلدات ١ - ٦٠، القاهرة، ١٩٠٧.
٨ - ابن الصديق، فهرست، تحقيق وعنا بعد، طهران، ١٩٧٢.
٩ - ابن الصديق، طريقة فقهاء اليمن، تحقيق فؤاد سيد، القاهرة، ١٩٥٧.
١٠ - ابن الصديق، اعتناء الصراط المستقيم، القاهرة، ١٩٠٧.
١١ - ابن الصديق، كتاب التيجان في ملوك حمير عن وهب بن منبه واخيوار عهد بن شيرة
١٢ - ابن الصديق، كتاب التيجان، تحقيق ف. سكرينكو، حيدرآباد، عام ١٣٧٧هـ.
١٣ - ابن الصديق، كتاب التعليل في اخيار فريش، تحقيق غورسيد فاروق،
١٤ - حيدرآباد، ١٩٦٦.
١٥ - ابن الصديق، كتاب الطير، تحقيق ايلزا ليهنتليشيدير، حيدرآباد، ١٩٥٦.
١٦ - ابن الصديق، الإصافية في تمييز الصحابة، المجلدات ١ - ٨، القاهرة، عام ١٣٣٢هـ.
١٧ - ابن الصديق، كتاب تهذيب التهذيب، المجلدات ١ - ١٢، حيدرآباد، عام ١٣٣٥هـ.
١٨ - ابن الصديق، جبهة لسان العرب، تحقيق عبد السلام هارون، ١٩٦٣.
١٩ - ابن الصديق، كتاب العبر، المجلدات ١ - ٧، القاهرة، عام ١٩٥١هـ.
٢٠ - ابن الصديق، كتاب العالم والعالم، مخطوطة في فرع ليليفراء لعهد الامتداد
٢١ - ابن الصديق، العلوم السوفيتية، ١٩٥٦.
٢٢ - ابن الصديق، القيس، ديوان، تحقيق محمد ابراهيم، القاهرة، ١٩٦٥.
٢٣ - ابن الصديق، زيد، حضارة اليمن القديمة، صنعاء، عام ١٣٩٦هـ.
٢٤ - ابن الصديق، مطهر، في تاريخ اليمن، القاهرة، ١٩٧٣.
٢٥ - ابن الصديق، كتاب الأغاني، المجلدات ١ - ٢٦، القاهرة، ١٩٣٢ - ١٩٥٣.

- ١ - القاموس العربي - الفرنسي - الألماني - (١٩٠٠) - القاهرة عام ١٩٠٠ هـ
٢ - القاموس العربي - وافي - النسخة - حسن ابيد، ١٩٤٠
٣ - القاموس العربي - مكتب مطبعة النسخ - تحقيق جورج عطش، بيروت ١٩٦٩
٤ - القاموس، مراد المصنفات المجلدات ١ - ٤ - بيروت لبنان عام ١٩٧٧ هـ
٥ - محمد بن الحسن، حاشية الأمامي في تفسير القاموس العربي - المجلدات ١ - ٢ - تحقيق
سعيد مشور، القاهرة ١٩٦٨
٦ - القاموس العربي - مكتب المطابع الكائنات - تحقيق فريدريك المطهر في - بيروت ١٩٧٩
٧ - القاموس العربي - رسالة الامام الكوفي - تحقيق ولد القاموس بيروت ١٩٥٠
٨ - حاشية مكتب الامام - المجلدات ١ - ٢ - القاهرة ١٩٧١ هـ
٩ - مكتب المطابع - مكتب المطابع - المجلدات ١ - ٢ - دمشق ١٩٦٩
١٠ - مكتب المطابع - مكتب المطابع - المجلدات ١ - ٢ - دمشق ١٩٦٩
١١ - القاموس العربي - مكتبة المطابع - المجلدات ١ - ٢ - دمشق ١٩٦٩
١٢ - القاموس العربي - مكتبة المطابع - المجلدات ١ - ٢ - دمشق ١٩٦٩
١٣ - القاموس العربي - مكتبة المطابع - المجلدات ١ - ٢ - دمشق ١٩٦٩
١٤ - القاموس العربي - مكتبة المطابع - المجلدات ١ - ٢ - دمشق ١٩٦٩
١٥ - القاموس العربي - مكتبة المطابع - المجلدات ١ - ٢ - دمشق ١٩٦٩
١٦ - القاموس العربي - مكتبة المطابع - المجلدات ١ - ٢ - دمشق ١٩٦٩
١٧ - القاموس العربي - مكتبة المطابع - المجلدات ١ - ٢ - دمشق ١٩٦٩
١٨ - القاموس العربي - مكتبة المطابع - المجلدات ١ - ٢ - دمشق ١٩٦٩
١٩ - القاموس العربي - مكتبة المطابع - المجلدات ١ - ٢ - دمشق ١٩٦٩
٢٠ - القاموس العربي - مكتبة المطابع - المجلدات ١ - ٢ - دمشق ١٩٦٩

- ١ - مشوارات المحمدي، ملوك مصر وأقيان الدنيا وطائفة المسرة الجاهلية تحقيق علي
القادري واسماء توفيق الخيري، القاهرة عام ١٩٥٤ هـ.
- ٢ - مشوارات المحمدي، رسالة الحور العين وشرحها، تحقيق محمد مصطفى القاهر، ١٩٦٨
- ٣ - مشوارات المحمدي، شمس العلوم ومناه علوم العرب، المجلد ١ - ٢، القاهرة: بدون
لوازم النشر.
- ٤ - القادري، نهاية الأرب في فنون الأدب، المجلدات ١ - ١٠، القاهرة، ١٩٥٧ - ١٩٥٩
- ٥ - القادري، رسالة الفوائد، تحقيق إدريس التليجاني، القاهرة، ١٩٥٣ م.
- ٦ - القادري، التشذيب على نظير فرائد العزبة، القاهرة، ١٩٥٩.
- ٧ - المنصفي، كتاب شرق الشيعة تحقيق هارمون، نشر استانبول ١٩٣١ الترجمة
الروسية، الطوبوسي الحسن ابن موسى، طوائف الشيعة، الترجمة من العربية والترجمة
والتعديل لن، م. بروكوف، موسكو، ١٩٥٧ (أثر المخطوطات الشرقية العدد ١٥).
- ٨ - الزمان المستعار، رحلة بحرية حول بحر اريتريا، الترجمة من اليونانية بشر الشيخ محمد
(١٩٠١) العدد ١٩ الترجمات المطبوعة إلى م. بلوز، الرحلة بحرية حول بحر اريتريا (طائف مجموع
المجلد ١ - ١٨)، تاريخ لغويها، مطبعة موسكو، ١٩٢٩.
- ٩ - بيغوليوسكايا ن. هـ سفر أخبار ديودورسوس المستعار التبعا طريق من جنوب الجزيرة
العربية - بيغوليوسكايا ن. هـ الشرق الأدنى وبرانس والمناخ، لينينغراد، ١٩٤٦
- ١٠ - بروكوبيوس القيصري، تاريخ حروب الرومانيين ضد الفرس، ترجمة يو. ستوانيس،
سانت بطرسبورغ، ١٨٧٦.
- ١١ - بوثو، ماركو، ترجمة أ. ب. ميتاف، لينينغراد، ١٩٤٠.
- ١٢ - تراي، تاريخ مدينة صنعاء، تحقيق حسن العمري وعبد الحميد إسماعيل، ١٩٧١.
- ١٣ - السجاني، المتكلمة، تحقيق عبد العظيم الطهاري، المجلدات ١ - ٥ -
القاهرة، ١٩٧٠ - ١٩٧٧.
- ١٤ - الصديقي، الشرق المؤذن بالطرب في الشرق بين المعجم والعربية، مخطوطة لا تقع
لينينغراد معهد الاستشراق لدى أكاديمية العلوم السوفييتية، ٩١.
- ١٥ - السهيلى، الروض الأنثى، المجلدات ١ - ٢، بيروت، ١٩٧٤.
- ١٦ - الطبري، جامع البيان في تفسير القرآن، المجلدات ١ - ٣، القاهرة، أعوام ١٣٣٣ - ١٣٣٩ هـ.

- 131- الطبري، تاريخ الرسل والملو، تحقيق محمد إبراهيم، المجلد 1 - 2، القاهرة 1974.
- 132- الترمذي، صحيح الترمذي، 2- القاهرة، عام 1974 هـ.
- 133- عمارة الدين، ديوان، مخطوطة في فتح لبنان، معهد الأبحاث، لبنان، الطبعة الأولى، بيروت 1974.
- 134- عمارة الدين، تاريخ اليمن، تاريخ اليمن، القيد، في أخبار صنعاء، صنعاء، صنعاء، تاريخ.
- 135- عمارة الدين، تاريخ اليمن، تحقيق محمد الأسعد، القاهرة، 1974.
- 136- عمارة الدين، تاريخ اليمن، تحقيق محمد الأسعد، مخطوطة في دار الكتب، القاهرة، تاريخ.
- 137- العمري، تاريخ اليمن في قطر، قطر، قطر، مخطوطة في فتح لبنان، معهد الأبحاث، لبنان، الطبعة الأولى، بيروت 1974.
- 138- العمري، تاريخ اليمن في قطر، قطر، قطر، مخطوطة في فتح لبنان، معهد الأبحاث، لبنان، الطبعة الأولى، بيروت 1974.
- 139- العمري، تاريخ اليمن في قطر، قطر، قطر، مخطوطة في فتح لبنان، معهد الأبحاث، لبنان، الطبعة الأولى، بيروت 1974.
- 140- العمري، تاريخ اليمن في قطر، قطر، قطر، مخطوطة في فتح لبنان، معهد الأبحاث، لبنان، الطبعة الأولى، بيروت 1974.
- 141- العمري، تاريخ اليمن في قطر، قطر، قطر، مخطوطة في فتح لبنان، معهد الأبحاث، لبنان، الطبعة الأولى، بيروت 1974.

26 10 2013

- 132- الترمذي، صحيح الترمذي، 2- القاهرة، عام 1974 هـ.
- 133- عمارة الدين، ديوان، مخطوطة في فتح لبنان، معهد الأبحاث، لبنان، الطبعة الأولى، بيروت 1974.
- 134- عمارة الدين، تاريخ اليمن، تاريخ اليمن، القيد، في أخبار صنعاء، صنعاء، صنعاء، تاريخ.
- 135- عمارة الدين، تاريخ اليمن، تحقيق محمد الأسعد، القاهرة، 1974.
- 136- عمارة الدين، تاريخ اليمن، تحقيق محمد الأسعد، مخطوطة في دار الكتب، القاهرة، تاريخ.
- 137- العمري، تاريخ اليمن في قطر، قطر، قطر، مخطوطة في فتح لبنان، معهد الأبحاث، لبنان، الطبعة الأولى، بيروت 1974.
- 138- العمري، تاريخ اليمن في قطر، قطر، قطر، مخطوطة في فتح لبنان، معهد الأبحاث، لبنان، الطبعة الأولى، بيروت 1974.
- 139- العمري، تاريخ اليمن في قطر، قطر، قطر، مخطوطة في فتح لبنان، معهد الأبحاث، لبنان، الطبعة الأولى، بيروت 1974.
- 140- العمري، تاريخ اليمن في قطر، قطر، قطر، مخطوطة في فتح لبنان، معهد الأبحاث، لبنان، الطبعة الأولى، بيروت 1974.
- 141- العمري، تاريخ اليمن في قطر، قطر، قطر، مخطوطة في فتح لبنان، معهد الأبحاث، لبنان، الطبعة الأولى، بيروت 1974.

- 157- Dozy R. *Supplément aux dictionnaires arabes*. T. 1-2. Zeyde, 1881.
- 158- *The Odes of Abid B. Al- Abbas of Asad and Amir ilnas - Tula of And in Sals'ah*. Ed. Ch. Lyall. Leiden- London, 1913.
- 159- *Dirvan al- Jansa'*. Ed. L. Cheiko. Beirut, 1898.
- 160- *The Odes of Dhru -n- Rummah*. Ed. C. Maccartney. Cambridge, 1919.
- 161- Edward Glaser's Reise nach Marib. Marsg. D.H. Muller. h Rhodokanakis. Wien, 1913.
- 162- Fakhr A. *An Archaeological Journey to Yema*. Pt. 1- 3 (Epigraphical texts by G. Ryckmans). Caro, 1952.
- 163- Fars N. A. *The Antiquities of South Arabia*, being a Translation of the Eighth Book of al- Handani's al- Ikt, Princeton, 1938.
- 164- *Sudarabien nach al- Handani's "Beschreibung der Arabischen Halbinsel"* von L. Forrer.
- 165- Garbini G. *Archite Yemite*. 1- 2. - AJON. 1979, vol. 39.
- 166- Garbini G. *Preservazioni linguistiche e storiche sull'azione di Madikarib Ya'fur (Ry 510)*. AJON. 1973, vol. 33.
- 167- Garbini G. *Nuove iscrizioni sabee*³ AJON. 1973, vol. 33.
- 168- Garbini G. *Una Bilingue sabaco- ebraica de Zafar*. AJON. 1970, vol. 30.
- 169- Garbini G. *Una nuova iscrizione di Sarahbi' Ya'fur*². AJON. 1970, vol. 29.
- 170- *Gedichte von Abu Basir al- A'sa*. Hrg. R. Geyer. L. 1928.
- 171- *Geschichte und Beschreibung der Stadt Mekka von... al- Azrakl*. Hrg. F. Wustenfeld. Zpz., 1958.
- 172- Glazer E. *Zwei Inschriften über den Dammbruch von Mant*. - *Mitteilungen der Vorderasiatische Gesellschaft*. B., 1879, Bd. 6.
- 173- Golten S. *Von den Juden Jemens. Eine Anthologie*. B., 1934; English Translation: *Tales From the Land of Sheba*. N. Y., 1947.

- 142- *Bar Hebraeus Chronicon ecclesiasticum*. Vol. 1- 3. Zouvañ, 1872- 1877.
- 143- Beeston A., Ghul M., Muller W., Ryckmans J. *Sabian Dictionary*. Zouvañ- Beyrouth, 1982.
- 144- Beeston A. *Nemara and Fau*. BSOAS. 1979, Vol. 52.
- 145- El- Buhañ. *Le recueil des traditions mahometanes*. Publ. M. Krenl. Vol. 1- 4. Zeyde, 1882- 1908.
- 146- *Das geographische Wörterbuch des... al- Saki*. Hrg. F. Wustenfeld. Bd. 1- 2. Göttingen- Paris, 1867- 1877.
- 147- *Dictionnaire arabe- français*. Par A. ad Eberstein. Kazimirski. Vol. 1- 2 P., 1860.
- 148- Gaskel W. *Gamharat an- nasab*. *Das genealogische Werk des Wisam an Muhammad al- Kafi*. Bd. 1- 2. Ziden. 1908.
- 149- *Chronicon anonymum vulgo dictum*. Ed. J.S. Chabot. Vol. 1, 2. p., 1927, 1933.
- 150- Conti Rossini C. *Uno documento eni cristianesimo nello Jemen al tempi del Re Sarahbi' Ya'fur*. *Rendiconti della Accademia dei Lincei*. Roma. 1910, vol. 19, ser. 5a.
- 151- *Corpus Inscriptionum Sabaearum*. Pars quarta. *Inscriptiones himyariticas et sabaicas continens*. Tomus 1. 2. 3. p., 1889, 1911, 1929.
- 152- (*Chronique de Saad*). *Histoire nestorienne*. Publ. a. Scher. Pt. 1, 2. *Patrologia Orientalis*. P. 1908- 1919. t. 4, 5, 7, 13.
- 153- Degen R. *Die hebraische Inschrift DJE 23 aus Jemen- Neue Ephemera für semitische Epigraphie*. Wiesbaden, 1974, Bd. 2.
- 154- Degen R., Muller W. *Eine hebraisch- sabische Bilingua aus Bañ al- Asvat*. *Neue Ephemera für semitische Epigraphie*. Wiesbaden, 1974, Bd. 2.
- 155- Degen R. *Noch einmal: Die hebraische Inschrift DJE 23 aus dem Jemen*. *Neue Ephemera für semitische Epigraphie*. Wiesbaden, 1974, Bd. 2.
- 156- Doe D. S., Jamme A. *New Sabaeen Inscriptions from South Arabia*. - JRAS. 1987.

26 10 2013

- 190- Ibn Haukal. *Opus geographicum*. Ed. J. Kramers. Zugduni Batavorum : Upsala, 1938.
- 191- Ibn Khordadbeh. *Kitab al-masalik wa'l-mamalik* et excerpta e *kitab al-kharaj* auctore Kakama ibn Dja'far. Ed. M. de Goeje. Zugduni Batavorum, 1889.
- 192- Ibn al-Muqawir. *Tarih al-mustabir*. Vol. 1-2. Ed. O. Zolghren. Leiden, 1951-1954.
- 193- Ibn Rostah. *Kitab al-atrak an-nafisa*. Ed. M. de Goeje. Lugduni Batavorum, 1892.
- 194- Ibn Sa'd. *Kitab al-tabakat al-kabir*. Hrsg. E. Sachau. Bd. 1-8. Leiden, 1904-1907. Bd. 9. B., 1921, 1926.
- 195- Al-Ikt. VIII, by Hasan al-Hamdani. Ed. V. Faris. Princeton, 1940.
- 196- Ivanov W. *Ismail Tradition Concerning the Fatimids*. Calcutta, 1942.
- 197- Jacqz's Geographisches Wörterbuch. Hrsg. F. Wustenfeld. Bd. 1-6. Ipt., 1866/1870.
- 198- Jamme A. *Inscriptions sud-arabes* ad collection Emory Reesl. - RSO 1955, vol. 30.
- 199- Jamme A. *Inscriptions des alentours de Mareb (Yemen)*. - *Cahiers de Byrsa*. Carthage, 1955, vol. 5.
- 200- Jamme A. *Sabaeen and Hasanean Inscriptions from Saudi Arabia*. Roma, 1966.
- 201- Jamme A. *Sabaeen Inscriptions from Mahram Bilqis*. Baltimore, 1962.
- 202- Jamme A. *The Al-Uqla Textes*. Wash., 1953.
- 203- Al-Ja'gubi. *Historiae*. Ed. M. Houtama. Pl. 1-2. Lugduni Batavorum, 1883.
- 204- Key H. C. *Yman. Its Early Medieval History* by Najm ad-din Omara al-Hakami. Londres, 1882.
- 204 a- Zane E. *An Arabic-English Lexicon*. Vol. 1-8. London. Edinburgh, 1863-1893.
- 204 b- Lane-pool S. *Catalogue of Oriental Coins in the British Museum*. Vol. 1-10. L., 1875/1890.

- 174- Al-Hamdani, Al-Ikt. *Erster Buch in der Beschreibung von Muhammad bin Nawwan al-Himyari*. Hrsg. O. Zolghren. Uppsala 1954.
- 175- Al-Hamdani. *Sudarabisches Mustabir*. Verschiedene homonymen und homographen Eigennamen. Hrsg. O. Zolghren. Uppsala, 1954.
- 176- Al-Hamdani. *Al-Ikt. Buch 1 und 2*. Facsimile Ms. Or. B., 1943.
- 177- Al-Hamdani. *Kitab al-quharatun*. Hrsg. Ch. Tod. Uppsala, 1969.
- 178- Al-Hamdani's. *Geographie der arabischen Nationen*. Hrsg. D. H. Muir. Bd. 1-2. Leiden, 1864-1891.
- 179- Al-Hamidullah M. *Corpus des traites et des diplomatiques de l'Islam a l'epoque du prophete et des kalifes orthodoxes*. P., 1935.
- 180- Hamidullah M. *Documents sur la diplomatie musulmane a l'epoque du prophete et des kalifes orthodoxes*. P., 1935.
- 181- Hamza Ischahanensis *Annatum*. Ebn M. Ed. I. Gottwald. Peritopol - Zipsaas, 1844.
- 182- Harding L. *An Index and Concordance of Pre-Islamic Arabian Names and Inscriptions*. Toronto, 1971.
- 183- Al-Harvarisme. *Zihar Maleh al-Rum*. Ed. G. Van Vloten. Zugduni Batavorum, 1895.
- 184- Ibn al-Athir *Chronicon Guad Perfectissimum inscriptum*. Ed. C. Tomberg. Vol. 1-14. Zugduni Batavorum, 1851-1876.
- 185- Ibn Cotekba's *Handbuch der Geschichte*. Hrsg. F. Wustenfeld. Göttingen, 1954.
- 186- Ibn Deroid's *genealogisch-etymologisches Handbuch*. Hrsg. F. Wustenfeld. Göttingen, 1854.
- 187- Ibn al-Fakih al-Hamdani. *Compendium Ibn Khab al-Boldan*. Ed. M. de Goeje. Zugduni Batavorum, 1865.
- 188- Ibn Chalikani *Vita Roderici regis*. Ed. F. Wustenfeld. Göttingen, 1837.
- 189- Ibn Haukal. *Vita et regna, descriptio choris nasamitan*. Ed. M. de Goeje. Zugduni Batavorum, 1873.

- 219- Repertoire d'epigraphie semitique. Vol. 5, 6, 7, 8. p. 1926, 1935, 1950, 1968.
- 220- Rehin Ch., Bafakih M. Inscription inedites du Mahram Bilgis (Marb) au Musee de Bayhan. - Raydan. Aden, 1980, Vol. 3.
- 221- Ryckmans G. Inscriptions sud-arabes. - Les Museon. Louvain. Vol. 40, 45, 50, 52, 55, 62, 64, 66, 67, 68, 69, 70, 71, 72, 73, 74, 75, 78.
- 222- Ryckmans Y. L'inscription sabeone chetienne Istanbul 7608 bis. - YRAS. 1976.
- 223- Shahid Y. The Martyrs of Najran. New Documents. Bruxelles 1971.
- 224- Sole J. M. La inscription G 1389 Y los Comienzos del monoteismo en Sudania: Le Museon. Louvain, 1959. Vol. 72.
- 225- Sole J. M. Les dos grandes inscripciones sudarabigias del dique de Marb. Barcelona Fubingen, 1960.
- 226- Die auf Sudarabien bezuglichen Angabe Naswan's in Sams al Ulum. Hrag. Azimuddin Ahmad. Zeyden, 1916.
- 227- Oumara du Yemen, sa vie et son oeuvre, par H. Derenbourg. Pt. 1- 2. p., 1897.
- 228- Van der Meulen D., Wissmann H. Hadramaut: Some of its Mysteries Unvelled. Leyden, 1932.
- 229- Warrad M, Aikama B. Di Jadan. Insbruck. 1959.
- 230- Winckler H. Zur Geschichte des Judentums in Yemen. Winckler H. Abhandlungen der Forschung. Bd. 4. Lps., 1896.
- 231- Yatima H. A Chronicle of the Rasulid Dynasty of Yemen from the unique MS Paris No 4609. Tokyo. 1976.

- 209- Das Leben Muhammed's nach Muhammed bin Isahak bearbeitet von Abd al-Malik bin Husein. Rag. F. Wuestenfeld. Bd. 1-2. Göttingen. 1855- 1862.
- 206- Le livre de l'implorier fondier de Yahya bin Adam. Puzos Ph. Yuyndoll. Leide. 1890.
- 207- Masoudi. Les prairies d'or. Text et traduction par C. Barbier de Meynard et Paret de Courville. Vol. 1-10. p. 1861- 1877.
- 208- Al-Masudi. Kitab al-tamih Wa'l-tahsil. Ed. M. de Goeje. Lugdun Batavorum, 1884.
- 209- Moberg A. The Book of the Jmyantes. Fragments of Hitherto Unknown Syriac Work. Lund. 1924.
- 210- Al-Mokaddasi. Descriptio imperii modernis. Ed. M. de Goeje. Lugdun Batavorum, 1877.
- 211- The Mugaddaliyah. An Anthology of Arabian Odes. Ed. J. Layall. Vol. 1-2 Oxl., 1918.
- 212- Muller D.M. Die Burgen of Arabien Odes. Ed. J. Layall. Vol. 1- 2. Oxl., 1918.
- 212 a- Muller W. Eine sabeische Inschrift aus dem Jahre 566 der himjarischen Aera. - Neue Ephemeris für semitische Epigraphie. Wiesbaden. 1974. Bd. 2.
- 213- Muller W. Neuinterpretation alsudarabischer Inschriften RES 4698, CJH 45- 44. Fa 74. - AJON. 1976. vol. 36.
- 213 a- Musil A. The Manners and Customs of the Riwad Bedouins. N. Y., 1928.
- 214- The Nagaid of Jandr and Farazdak. Ed. A. Benav. Vol. 1- 3. Leiden, 1905- 1912.
- 214 a- Nyberg H.S. A Manual of Pahlavi. Pt. 1. Textes. Wiesbaden. 1964.
- 215- Paret R. Der Koran. Kommentar und Konkordanz. Stuttgart 1971.
- 216- The Poems of the Husayis. Ed. I. Kasegaten. Vol. 1. L., 1914.
- 217- Philostorge. Ecclesiastica Historia. 3- 4. Liberian Parisiorum. 1862. (patrologia graecis. Vol. 65)
- 218- Rathjens C. Sabaeica. Bd. 1. 2. Hamburg. 1953. 1955.

26 10 2013

- ١٧٩ - توملين، أ. ج. - التاريخ الاقتصادي للعالم القديم. الجزء ١. القرن ٣ -
١٨٠ - توملين، أ. ج. - عصره الطويل في القاء في مؤلفات أ. ج. توملين. المجموعة الفلسطينية
موسكو. لينينغراد، ١٩٩١، المجلد ١١.
١٨١ - توملين، أ. ج. - الاقتصاد الاجتماعي في شرقها في جنوب الجزيرة العربية في القرن
المسبوق ميلادي. - المجموعة الفلسطينية، موسكو - لينينغراد، ١٩٩١،
المجلد ٤.
١٨٢ - توملين، أ. ج. - مؤلفات أ. ج. توملين في القرنين ١٩٩٠، المجلد ٣ -
التاريخ القديم، موسكو، ١٩٧٧، الجزء ٣.
١٨٣ - توملين، أ. ج. - المؤلفات والتأليفات التاريخية من القرن الثالث ميلادي. - المجموعة
الفلسطينية، موسكو - لينينغراد، ١٩٩١، المجلد ٥.
١٨٤ - توملين، أ. ج. - جنوب الجزيرة العربية في القرن السادس. - المجموعة الفلسطينية، موسكو
لينينغراد، ١٩٩١، المجلد ٤.
١٨٥ - مارشالوف، غ. ي. - الرجل في آسيا. موسكو، ١٩٧٩.
١٨٦ - محمود، حسن. - القصة الأولى من حياة ملوك اليمن. القاهرة، ١٩٩٥.
١٨٧ - محمود، حسن. - الصليبيون والحركة الفاطمية في اليمن. القاهرة، ١٩٩٥.
١٨٨ - محمود، حسن. - تاريخ اليمن السياسي في العصر الإسلامي، بغداد، ١٩٩١.
١٨٩ - مختصر تاريخ اليمن، عدن، ١٩٧٧.
١٩٠ - مصطفى، شاطر. - التاريخ والمؤرخون في اليمن الإسلامية حتى القرن السابع هجري.
مجلة كلية الآداب، الكويت، ١٩٩٥، المجلد ١٣.
١٩١ - مصطفى، شاطر. - التاريخ والمؤرخون الجليلان ١ - ٢. بيروت، ١٩٩٦.
١٩٢ - ناجي، سلطان. - تاريخ اليمن الإسلامي: الأجزاء ١ - ٤. الحكمة، عدن، ١٩٩٣، ١٩٩٤،
الجلدات ٦٧٣ و ٦٧٤ و ٣١.
١٩٣ - تاديراز، ل. أي. - قضايا الإقطاع في دولة الخلافة العربية في علم لمؤلف التاريخ
السوفييتي، تاريخ والاقتصاديات بلدان الشرق العربي. موسكو، ١٩٧٣.
١٩٤ - تاديراز، ل. أي. - قضايا العلاقات الإقطاعية في دولة الخلافة خلال القرون السابع
التاسع - مختصر الأطروحة الخاصة بشكل لقب المرشح في العلوم)، موسكو، ١٩٧٨.

- ١٧٠ - مصطفى موسى، المرحلة المبررة في البحر، الجزء ١ و ٢، القاهرة الجديدة، مصر، ١٩٧١، المجلد ١، العدد ١، الصفحة ١٠٠.
- ١٧١ - قطاري، مصطفى، حقبة الثورة الأسود ومأساة الثوار في اليمن ضد الإسلام، سلسلة مجلة، ١٩٧٦، المجلد ٢، العدد ٢.
- ١٧٢ - قطاري، مصطفى، م. م. مصر، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٧٣ - قطاري، مصطفى، م. م. فرنسا الجديدة في أوقات القروسطى، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٧٤ - قطاري، مصطفى، أ. أ. فتح بلاد فارس بأي يد العرب، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٧٥ - قطاري، مصطفى، أ. أ. الجمهورية العربية اليمنية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٧٦ - قطاري، مصطفى، أ. أ. الأسماء التاريخية للأقاليم المصرية في جنوب الجزيرة العربية، الاستشراف الجغرافي، موسكو، ليننجراد، ١٩٧٦، العدد ١.
- ١٧٧ - قطاري، مصطفى، أ. أ. دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٧٨ - قطاري، مصطفى، تاريخ مصر القديمة، ١٩٧٦.
- ١٧٩ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية خلال العصور التاريخية، الإسلام الحضاري، طرابلس، ليبيا، ١٩٧٦.
- ١٨٠ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٨١ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٨٢ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٨٣ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٨٤ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٨٥ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٨٦ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٨٧ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٨٨ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٨٩ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٩٠ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٩١ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٩٢ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٩٣ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٩٤ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٩٥ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٩٦ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٩٧ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٩٨ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ١٩٩ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.
- ٢٠٠ - قطاري، مصطفى، أ. أ. حول الجزيرة العربية، دراسات جغرافية، موسكو، ١٩٧٦.

٣٠٠ - بيوتروفسكي، د. - استعارة للحدث الصغير لحدث العالم، موسكو، ١٩٩٧، (الترجمة العربية: بيوتروفسكي، د. - صورة التاريخ لحدث العالم، - الترجمة: عدنان، ١٩٩٨، ١٩٩٩، العدد ١، ٢، ٣، ٤، ٥، ٦، ٧، ٨، ٩، ١٠، ١١، ١٢)

٣٠١ - بيوتروفسكي، د. - قطب التاريخ العربي والاجتماعي في جنوب الجزيرة العربية - الآثار المخطوطة والكتاب: تاريخ ثقافة شعوب الشرق، موسكو، ١٩٨١، المجلد ١، الجزء ٢، ١٩٨١ - بيوتروفسكي، د. - الحركة النورية في الجزيرة العربية في القرن السابع - الإسلام: الشرق والمجتمع والبيئة، موسكو، ١٩٨١.

٣٠٢ - بيوتروفسكي، د. - التاريخ البيئي القديم في الحضارة الإسلامية - الترجمة: عدنان، ١٩٩٩، العدد ٢.

٣٠٣ - بيوتروفسكي، د. - بيوتروفسكي، أ. ن. - الإنسان والطبيعة في الجزيرة العربية: المصور القديم والحديث الجغرافيا والبيئة الثانية: موضوعات الخطابات الثقافية في ضوء عموم الامتداد السوفييتي، لينينغراد، ١٩٨٢.

٣٠٤ - بيوتروفسكي، د. - بعض ملامح سلطة الشرق القديم - سلطة الدولة والبيئة الاجتماعية - السياسية في البلدان العربية، التاريخ والعصر الحديث، موسكو، ١٩٨٢.

٣٠٥ - بيوتروفسكي، د. - البيوتروفسكي، الأسطورة التاريخية - المجموعة المخطوطة: الآثار المخطوطة والكتاب: تاريخ ثقافة شعوب الشرق، موسكو، ١٩٨٢، المجلد ١، الجزء ١.

٣٠٦ - بيوتروفسكي، د. - البيئة والحضارة في القرن السابع - مؤتمر عموم الاتحاد السوفييتي الخاص بالدراسات الخشبية، موضوعات التقارير، موسكو، ١٩٨٩.

٣٠٧ - بيوتروفسكي، د. - القرن العصور: ميثاق ذو الكلاع والخليفة أبو بكر - الآثار المخطوطة والكتاب: تاريخ ثقافة شعوب الشرق، موسكو، ١٩٨١، المجلد ١، الجزء ١.

٣٠٨ - بيوتروفسكي، د. - الأخاديد القرآنية مكان تاريخي - ثقافة مؤتمر عموم الاتحاد السوفييتي الخاص بقضايا الثقافة العربية والقرن العشرين، بو، مركز الشكوفسكي، موضوعات التقارير، موسكو، ١٩٨٢.

٣٠٩ - بيوتروفسكي، د. - الترغيب الإقليمي - بيوتروفسكي، د. - الإقطاعية والاجتماعية الشعبية، موسكو، ١٩٩٤.

٣١٠ - بيوتروفسكي، د. - الثقافة العام والخاص في قديم وتطور المجتمع العربي - الإسلام: مؤتمر الأممية العامة بابل لقب (أمرشع في العلوم)، موسكو، ١٩٨٢.

٣٩٠

26 10 2013

٣٠١ - بيوتروفسكي، د. - مؤلف مجهول خاص بتاريخ الأديان في مجموعة من مجموعة فرق - بيوتروفسكي، د. - مؤلف المخطوطة والكتاب: تاريخ الثقافة الشرق، موسكو، المجلد ١، الجزء ١.

٣٠٢ - بيوتروفسكي، د. - لشان طهران هاشم الى جنوب الجزيرة العربية من تاريخ الجغرافيا - مؤلف التاريخ القديم، موسكو، ١٩٩٦، العدد ١.

٣٠٣ - بيوتروفسكي، د. - دراسة نقدية لبعض مصادر جغرافية في الجزيرة العربية في العصر الإسلامي - دراسات - دراسات.

٣٠٤ - بيوتروفسكي، د. - مخطوطات اليمن - مجلة معهد المخطوطات العربية القاهرة، ١٩٨٦، المجلد ١.

٣٠٥ - صالح، أحمد، - تاريخ اليمن الإسلامي في القرون الثلاثة الأولى للهجرة: مصر واليمن، القاهرة، ١٩٧٥.

٣٠٦ - صالح، أحمد، - النظر الاقتصادية في مصر وأشام في سطور الإسلام، القاهرة، ١٩٧١.

٣٠٧ - مسيحونوف، أ. - الإسماعيلية الفاطمية في العالم الإسلامي العربي المعاصر - الإسلام في تاريخ شعوب الشرق، موسكو، ١٩٨١.

٣٠٨ - سيوزنوف، م. - يا، التطال من أجل ميل تطور العلاقات الإقطاعية في بين العدا - دراسات بيوتروفسكي، موسكو، ١٩٩١.

٣٠٩ - أود التسوفا، ز. - في بيوتروفسكي وأوروبا الغربية (أعماله شطية) - دراسات بيوتروفسكي، موسكو، ١٩٧٧.

٣١٠ - أود التسوفا، د. - أصالة التطور الاجتماعي للإمبراطورية البيزنطية - تاريخ بيوتروفسكي، المجلد ٣، المجلد ٣، ١٩٩٧.

٣١١ - أود التسوفا، ز. - في وثائقها، في نشوء الإقطاعية في بلدان أوروبا - المؤتمر العالمي الثالث عشر الخاص بالعلوم التاريخية لتقارير المؤتمر، المجلد ١، الجزء ١، موسكو، ١٩٧٢.

٣١٢ - مصر، سلطان، نظرة في تطور المجتمع اليمني، بيروت، ١٩٧٠.

٣١٣ - فخري، أحمد، اليمن، ماضيها وحاضرها، القاهرة، ١٩٧٩.

٣١٤ - الحبشي، عبد الله، مصادر الفكر العربي الإسلامي في اليمن، صنعاء، ١٩٧٩.

٣١٥ - الحبشي، عبد الله، جوانب من الحياة الاقتصادية في تاريخ اليمن، الكوفة، صنعاء.

١٩٧٩، العددان ٥١ - ٥٢.

٣٩١

- 360- Altmann F., Stehl R. Die Araber in der Alten Welt. Bd. 1-3. B., 1964-1968.
- 361- L'antica società beduina. Ed. F. Gabrieli. Roma, 1959.
- 362- Al-Asli Kh. The Relations between Kinda and South Arabia. - Journal of the College of Arts. University of Baghdad, 1973, vol. 16.
- 363- Avanzini A. Note su una nuova iscrizione di Sarahbril Ya'fur. - Oriens Antiquus. Roma, 1973, vol. 12.
- 364- Avanzini A. Glossaire des inscriptions de l'Arabie du Sud 1950-1973. Vol. 1, 2. Firenze, 1966, 1980.
- 365- Al-Azzazi. Die Entwicklung der Arabischen Republic Yemen. Fribingen-Basel, 1978.
- 366- Bafagh M. New Light on the Yazanite Dynasty. - PSAS, 1979, vol. 9.
- 367- Beaucamp Y., Robin Ch. Le christianisme dans la peninsule Arabique d'apres l'epigraphie et d'archologie - Travaux et memoirs. P., 1981, Vol. 8.
- 368- Beeston A.A Note on the Ma'dikarib's Wadi Masli Text. - AJON, 1982, vol. 42.
- 369- Beeston A. Dingship in Ancient South Aabia. - YESHO, 1954, vol. 15.
- 370- Beeston A. Notes on old South Arabian Lesicograhly. 7. - Le Museon. Louvain, 1972, vol. 85.
- 371- Beeston A. Notes on the Murayghan Inscription - BSOAS, 1954, vol. 16.
- 372- Beeston A. Qayl. - EY2, vol. 4.
- 373- Beeston A. The Realm of King Yuseef. - BSOAS, 1975, vol. 38.
- 374- Beeston A. Sabaeen Marginalia. - AJON, 1972, vol. 32.
- 375- Beeston A. The so-called Harlots of Hadramaut. Oriens. Leiden, 1952, vol. 5.
- 376- Beeston A. Warfare in Ancient South South Arabia. L., 1976.
- 377- Beeston A. (Rezension zur:) Caskel W. Entdeckungen in Arabien. - Orientalia. Leuren, 1956, vol. 25.
- 378- Beeston A. Epigraphic South Arabian Nomenclature. - Raydan. Aden, 1978, vol. 1.

- ٣٦٠ - ألتمان في. ستيل ر. حياة العرب في العصور القديمة. المجلد 1-3. بيروت.
- ٣٦١ - ألتمان في. روما، 1959.
- ٣٦٢ - علي ك. العلاقات بين كندة والجنوب العربي. - مجلة كلية الآداب، جامعة بغداد، 1973، المجلد 16.
- ٣٦٣ - أفانزيني أ. ملاحظة على نص جديد من Sarahbril Ya'fur. - Oriens Antiquus. روما، 1973، المجلد 12.
- ٣٦٤ - أفانزيني أ. Glossaire des inscriptions de l'Arabie du Sud 1950-1973. Vol. 1, 2. Firenze, 1966, 1980.
- ٣٦٥ - أزازي. التطور التاريخي للجمهورية العربية اليمنية. - فريبينج-بازل، 1978.
- ٣٦٦ - باغاف م. ضوء جديد على سلالة اليازانية. - PSAS, 1979، المجلد 9.
- ٣٦٧ - بيوكامب ي. روبن ك. المسيحية في شبه الجزيرة العربية من الناحية الأثرية والتاريخية. - أعمال وذاكرات. باريس، 1981، المجلد 8.
- ٣٦٨ - بيستون أ.أ ملاحظة على نص من وادي ماسلي. - AJON, 1982، المجلد 42.
- ٣٦٩ - بيستون أ. السفينة في جنوب شرق آسيا القديمة. - YESHO, 1954، المجلد 15.
- ٣٧٠ - بيستون أ. ملاحظات على النصوص القديمة من جنوب شرق آسيا. - Le Museon. Louvain, 1972، المجلد 85.
- ٣٧١ - بيستون أ. ملاحظات على النص من Murayghan. - BSOAS, 1954، المجلد 16.
- ٣٧٢ - بيستون أ. Qayl. - EY2، المجلد 4.
- ٣٧٣ - بيستون أ. المملكة من قبل يوسف. - BSOAS, 1975، المجلد 38.
- ٣٧٤ - بيستون أ. حاشيات سبائية. - AJON, 1972، المجلد 32.
- ٣٧٥ - بيستون أ. المسمى المسمى Harlots of Hadramaut. Oriens. Leiden, 1952، المجلد 5.
- ٣٧٦ - بيستون أ. الحرب في جنوب شرق آسيا القديمة. L., 1976.
- ٣٧٧ - بيستون أ. (مراجعة لـ:) Caskel W. Entdeckungen in Arabien. - Orientalia. Leuren, 1956، المجلد 25.
- ٣٧٨ - بيستون أ. Epigraphic South Arabian Nomenclature. - Raydan. Aden, 1978، المجلد 1.
- ٣٦٠ - العربي. حياة العرب في العصور القديمة. المجلد 1-3. بيروت.
- ٣٦١ - ألتمان في. روما، 1959.
- ٣٦٢ - علي ك. العلاقات بين كندة والجنوب العربي. - مجلة كلية الآداب، جامعة بغداد، 1973، المجلد 16.
- ٣٦٣ - أفانزيني أ. ملاحظة على نص جديد من Sarahbril Ya'fur. - Oriens Antiquus. روما، 1973، المجلد 12.
- ٣٦٤ - أفانزيني أ. Glossaire des inscriptions de l'Arabie du Sud 1950-1973. Vol. 1, 2. Firenze, 1966, 1980.
- ٣٦٥ - أزازي. التطور التاريخي للجمهورية العربية اليمنية. - فريبينج-بازل، 1978.
- ٣٦٦ - باغاف م. ضوء جديد على سلالة اليازانية. - PSAS, 1979، المجلد 9.
- ٣٦٧ - بيوكامب ي. روبن ك. المسيحية في شبه الجزيرة العربية من الناحية الأثرية والتاريخية. - أعمال وذاكرات. باريس، 1981، المجلد 8.
- ٣٦٨ - بيستون أ.أ ملاحظة على نص من وادي ماسلي. - AJON, 1982، المجلد 42.
- ٣٦٩ - بيستون أ. السفينة في جنوب شرق آسيا القديمة. - YESHO, 1954، المجلد 15.
- ٣٧٠ - بيستون أ. ملاحظات على النصوص القديمة من جنوب شرق آسيا. - Le Museon. Louvain, 1972، المجلد 85.
- ٣٧١ - بيستون أ. ملاحظات على النص من Murayghan. - BSOAS, 1954، المجلد 16.
- ٣٧٢ - بيستون أ. Qayl. - EY2، المجلد 4.
- ٣٧٣ - بيستون أ. المملكة من قبل يوسف. - BSOAS, 1975، المجلد 38.
- ٣٧٤ - بيستون أ. حاشيات سبائية. - AJON, 1972، المجلد 32.
- ٣٧٥ - بيستون أ. المسمى المسمى Harlots of Hadramaut. Oriens. Leiden, 1952، المجلد 5.
- ٣٧٦ - بيستون أ. الحرب في جنوب شرق آسيا القديمة. L., 1976.
- ٣٧٧ - بيستون أ. (مراجعة لـ:) Caskel W. Entdeckungen in Arabien. - Orientalia. Leuren, 1956، المجلد 25.
- ٣٧٨ - بيستون أ. Epigraphic South Arabian Nomenclature. - Raydan. Aden, 1978، المجلد 1.

- 397-Chelhod Y. L'organisation sociale au Yémen. - L'Ethnographie, P., 1970, Vol. 64.
- 398-Dagblaus-R. Pour une chronologie de l'histoire de Yémen à l'époque musulmane. - Anrag, Madrid, 1980, vol. 3.
- 399-Dayton Y. A discussion of the Hidrology of Marib. - PSAS, 1979, vol. 9.
- 400-Dayton Y. The Problem of Climatic Change in the Arabian Peninsula. - PSAS, 1975, vol. 5.
- 401-Doe B. Aden in History. Aden, 1965.
- 402-Doe B., Sejeant B. A fortified Tower - House in Wadi Jordan. - BSOAS, 1975, vol. 38.
- 403-Dostal W. Die Bedunen in Si darabien. Horn Wien, 1967.
- 404-Dostal W. The Development of Bedouin Life in Arabia Seen from براهات Archaeological Material.
- 405-Fattal A. Le statut legal des non - musulmanes en pays d'islam. Beyrouth, 1958.
- 406-Frandt Th. Die Anatomie der Arabier. Rag, 1930.
- 407-Ghosem W. Saudia Arabia. -rchive fur Orientforschung, B., 1980 Bd. 24.
- 408-Ghal M. New Qatabani Inscriptions. - BSOAS, 1959, vol. 22.
- 408 a- Gaddes C. Al - Ma'muns S'ite Polley in Yemen, - WZKM, 1963- 1964, Bd. 59. 60.
- 409-Gerholm T. market, Mosque and Ma'rag: Social Inequality in a Yemeni Fown. Stockholm, 1977.
- 410-Goltin S. Portrait of a Yemenite Weaver's Village. - Jewish Social Studies, N. Y., 1955, vol. 17.
- 411-Gottschalk H. Der Yemen in islamischer Zeit, ein geschichtliche Überblick. - Bustan, Wien, 1962, No 4.
- 412-Gepor H. Mahomet et le Monophysisme. -Melanges Charles Diehl, P., 1930, vol. 1.
- 413-Gingini E. Il poemetto di Qudama ben Qadim: Nuova versione della saga jemenica del reggente Abd Kullal. - RSO, 1916- 1918, vol. 7.
- 414-Grohmann A. Arabien. Mu nchen, 1963.
- 415-Grohmann A. Su darabien als Wirtschaftsgebiet. Bd. 1. Wien, 1922.

- 378 a- Beeston A. Studies in Rabari Linguistics. 20 Rayhan, Aden, 1980, vol. 74.
- 378-Ben Zvi, Y. Les origines de l'établissement des tribus d'Israël en Arabie. Le Muséon, Louvain, 1967, vol. 74.
- 380-Bousquet G. H. Lettrique sexuelle de l'Yémen. P., 1968.
- 381-Bachant C. The Medieval Islamic Underworld. The Sami, Beirut, Arabic Society and Members Pl. 1 - 2, Lash, 1976.
- 382-Baer R. Irrigation in Ancient Qataban. - Archaeological Discoveries in South Arabia, Baltimore, 1962.
- 383-Bauer E. Ethnologie der jemenitischen Juden. Heidelberg, 1961.
- 384-Branich E. Beiträge zur Geschichtsschreibung der arabischen Beduenerstämme. - Islamica, Lipsia, 1933, Bd. 6.
- 385-Braunich E. Bistam B. Kays. Ein tobanisches Beduenerfu. rst und Held. Lpz., 1923.
- 386-Brawman M. The Spertani Background of Early Islam Studies in Ancient Arabian Concepts. Leiden, 1972.
- 387-Brockelmann C. Grammes der vergleichenden Grammatik der semitischen Sprachen, B., 1908.
- 387 a- Castani L. Annaledheam, Vol. 1- 13. Maad, 1905- 1927.
- 378 b- Brunner U. Die Erforschung der Arabien Oase von Marib Mit Hilfe Geomorphologischen Untersuchungsmethoden. Mainz am Rhein, 1982.
- 388-Cakel W. Entdeckungen in Arabien. Tu bingen, 1954.
- 389-Cakel W. Der arabische Stamm vor dem Islam und seine gesellschaftliche und jemenische Organisation - Gesta tribu alla stato. Roma, 1962.
- 390-Caskes W. Die Bedeutung der Bedunen für die Geschichte der Araber. Ko in und Opladen, 1962.
- 391- Cakel W. Die Inschrift von en - Nemara neu gesehen. -Mélanges offerts à M. Maurice Dunand, Vol. 1, Beyrouth, 1968.
- 392- Cakel W. Die Inschrift von en - Nemara neu gesehen. -Mélanges offerts à M. Maurice Dunand, Vol. 1, Beyrouth, 1969.
- 393- Cakel W. Zur Beduinisierung Arabiens. -ZDMG, 1963, Bd. 100.
- 394-Chelhod Y. Al- Harvta. - Ey2, vol. 3.
- 395- Chelhod Y. Les structures du sage chez les Arabes. P., 1964.
- 396-Chelhod Y. La sores Yemenite et le droit. - L'Homme, P., 1976, vol. 15.

- 432-Yampani A. Research on Sabaeen Rock Inscriptions from Southwestern Saudi Arabia. Wash., 1965.
- 433-Yeffery A. The Foreign Vocabulary of the Quran. Darada, 1930.
- 434-Jordan M. Al-Sira an-nabawiyya as a Source for the economic History of Western Arabia at the Time of the Rise of Islam.
- 435-Kawar Y. Byzantinism und Kinda. - Byzantinische Zeitschrift. München, 1960. Bd. 53.
- 436-Kister M. Y. Some Reports Concerning Mecca from Jahiliya to Islam. - JESHO. 1972, vol. 15.
- 437-Kister M. M. Some Reports Concerning al-Ta'if. - Jerusalem Studies in Arabic and Islam 1969, vol. 1.
- 438-Kister M. The campaign of Huuban. A New Light on the Expedition of Abrahah. - Le Muséon. Louvain, 1965, vol. 78.
- 439-Kobori Y. Some Notes on Diffusion of Qanat. - Orient. Tokyo, 1973, vol. 9.
- 440-Kremer A. Über die Su darabische Sae. Lpz., 1868.
- 441-Kremer A. Alsu karabische Gedichte über die Voidsage vor Yemen. Lpz., 1867.
- 442-Kremer A. Kulturgeschichte des Orient unter Chalifen. - Bd. 1-2. Wien, 1875-1877.
- 443-Krentow F. The Two Oldest Books on Arabic Folklore. - Islamic Culture. Hyderabad, 1901-1913.
- 444-Landberg C. Etudes sur les dialects de l'Arabie meridionale. Leyde, 1901-1913.
- 445-Lammens H. Etudes sur le regne du calife omayyade Moswia. Beyrouth, 1968.
- 446-Lammens H. Etudes sur le siecle des Omayyades. Beyrouth, 1930.
- 447-Lammens H. La die arabe ke Taifa la veille del Hegire. Beyrouth, 1922.
- 448-Lammens H. La Mecque a la veille de l'Hegire. Beyrouth, 1924.
- 449-Lammens J. Les sanctuaires peislamites dans l'Arabie occidentale. Beyrouth, 1926.
- 450-Lammens J. Le berceau de l'Islam. Vol. 1. Romae, 1914.
- 451-Lammens H. Le califat de Yazid 1-er. Beyrouth, 1921.

416-Grimm G. The Harab of Arab Unity before Islam. - Arabica. Leiden, 1963, vol. 10.

417-Hamdani Abbas. The Da'i Halm an-Rasim an-Hamid-Oriens. Leiden, 1974, vol. 23-24.

418-Hamdani Abbas. Evolution of the organizational Structure of the Fatimid Da'i Wah. - Arabian Studies. L., 1973, vol. 1.

419-Hamdani Hassan. On the Genealogy of Fatimid Califs. Cairo, 1959.

420-Harmatta Y. The Struggle for the Possession of South Arabia between Aksum and the Sasanians. - IV Congresso internazionale di studi etiopi. Vol. 1. Roma, 1974.

421-Harmann M. Der Islamische Orient. Bd. 2. Die Arabische Frage. Mit einem Versuche der Archäologie Jemens. Lpz., 1908.

422-Mechame C. Louis chreth et son vers (La christianisme et la literature chretienne in Arabie avant l'Islam). Beyrouth, 1967.

423-Ho Iner M. Die Bedünen in den vorislamischen arabischen Inschriften. - L'arica socie bequina. Roma, 1969.

424-Honigsmann E. Eve qu'es elevaches monophysites et Aus anerieurs au VI siecle. Louvain, 1951.

425-Horowitz Y. Karaische Untersuchungen. B. 401, 1925.

426-Hirschberg Y. Nestorian Sources of North-Arabic Traditions on the Establishment an persecution of Christianity in Yemen. - Rocznik orientalistyczny. Krskow, 1949, vol. 15.

427-Hunt R., Hunt E. Canal Impulsion and Local Social Organization. Current Anthropology. Chicago, 1975, vol. 17.

428-Iravanov W. Ismaili Literature: A Bibliographical Survey. Teheran, 1963.

429-Jacob G. Das Leben der vorislamischen Bedünen nach Den Quellen geschildet. B., 1863.

430-Jamme A. La dynastie de Sahrh Yazid et la documentation epigraphique sud-arabe. Istanbul, 1961.

431-Jamme A. Macheferes d'ancien arabe. Vol. 2. Wash., 1971.

- 470-Olander G. Al al- Gaun of the Family of Aki al- Murar. - *Le monde oriental*, Uppsala, 1931, vol. 25.
- 471-Olander G. The Kings of Kinda of the Family of Aki al- Murar. Lund - Leipzig, 1927.
- 472-Paret R. Ashab al- Umdud. - *Ey2*, vol. 1.
- 473-Pierret Y. A Palaeographical Chronology of the Sabaean Dated Inscriptions With References to Several Ensis. - *PSAS*, 1874, vol. 4.
- 474-Pierret Y. La maîtrise de l'eau en Arabie sud-arabique. - p. 1977.
- 475-Pierret Y. L'inscription (Ryckmans 535) et la chronologie sud- arabe. - *Le Museon*, Louvain, 1956, vol. 29.
- 476-Pierret Y. Notes d'archéologie sud- arabe. 5. - *Syria Beyrouth*, 1965, vol. 42.
- 477-Philonenko M. Une expression qu'on ne trouve nulle part dans le Coran. - *Atti del 3. Congresso di Studi Arabi e Islamici*, Naples, 1968.
- 478-Prescher H. *Arabis ngkoiwvwa trisee in Su danbien in mittelalterlicher Zeit*. Dissertation zur promotion. H. Lpz., 1980.
- 479-Rabin Ch. *Ancient West - Arabian*. L., 1951.
- 480-Rabin Ch. *Qumran Studies*. Oxf., 1957.
- 481-Raza - ur- Rahim M. *Textiles in pre - Islamic Arabia*. - *Islamic Studies*. Rawalpindi, 1972, vol. 11.
- 482-Rhodokanakis N. *Das o ffentliche Leben in den su darabischen Staaten*. - *Handbuch der altarabischen Altertumskunde*. Kopenhagen, 1927.
- 483-Yodin Ch. En marge des inscriptions a Yanbuq: quelques remarques sur il lignage des Yaz' anites et sur laederation tribales qu ils controlent. - *Raaydan*, Aden, 1979, vol. 2.
- 484-Rabin Ch. Esquisse d'une histoire de l'organisation tribale en Arabie du Sud antique. - *La Peninsule Arabique d'aujourd'hui*. Dr. P. Benveniste. Vol. 2. P., 1982.
- 485-Rabin Ch. Judaisme et christianisme en Arabie du Sud d'apes les sources epigraphiques et archeologiques. - *PSAS*, 1980, vol. 10.
- 486-Rabin Ch. *Le Nihmyarite: nouvelles suggestions*. - *PSAS*, 1981, vol. 11.

- 482-Lewcock R. *La cathedrale de Saras*. *Journal de l'archeologie*. P., mars- avril 1979, vol. 33.
- 483-Lewis B. *The origins of Islam*. Cambridge, 1940.
- 484-Loh A. *Die Leiche der Grube*. - *ZDMG*, 1981, Bd. 35.
- 485-Lundin A. G. *Die arabische Goldfunden Ruqa und al- Uzza Al- Hudhud*. Festschrift Maria Holmer. Graz, 1981.
- 486-Madelung W. Der Imam al- Qasim b. Ibrahim und die Glaubenslehre der Zaiditen. B., 1965.
- 487-Madelung W. Das Imamat in der frühen schiitischen Lehre. - *Der Islam*. B., 1961, Bd. 37.
- 488-Madelung W. *Fatimiden und Baharingarmiden*. - *Der Islam*. B., 1959, Bd. 34.
- 489-Makari A. *Water Rights and Irrigation Practices in Luri*. Cambridge, 1971.
- 490-Massiglion L. *La Mubashara de Madin et Madin at l'hyperdulle de Falma*. Mees. P., 1935.
- 491-Mez A. *Renaissance des Islams*. Heidelberg, 1922.
- 492-*الرسالة العربية في النهضة الإسلامية*. الطبعة الثانية. موسكو، 1977.
- 482-Montgomery Watt W. *Muhammad at Medina*. Oxf., 1955.
- 483-Montgomery Watt W. *The Man of the Ukudud - The Muslim East*. Budapest, 1874.
- 484-Moubarac Y. *Les noms, titres et attributs de Dieu dans le Coran et leur correspondance epigraphique sud-arabique*. - *Le Museon*, Louvain, 1955, vol. 68.
- 485-Mu ller W. *Eine Paulinische Ausdruckweise in einer apokryphen isabaischen Inschrift*. - *Raydan*, Aden, 1980, vol. 3.
- 486-Mu ller W. *Eine Sabaische Gedandtschaft in Kasephon und Selcukeia*. - *Neue Ephemeris for semitische Epigraphie*. Wiesbaden, 1974, Bd. 2.
- 487-Mu ller W. (Review of) *Iran Shand*. *The Martyrs of Najran*. - *Oriens Christianus*. Wiesbaden, 1974, Bd. 58.
- 488-Nallino C. *Raccolta di scritti edn*. Vol. 3. Roma, 1941.
- 489-Noja S. *Uslam e Giudaismo, il problema della origi*. - *Ulisse*. Firenze, 1977, vol. 14.

- 502-Ryckmans Y. Les inscriptions anciennes de l'Arabie du Sud. Points de vue et problèmes actuels. Leiden, 1973.
- 503-Ryckmans Y. L'institution monarchique en Arabie méridionale avant l'Islam. Louvain, 1951.
- 504-Ryckmans Y. Ritual Meals in the South Arabian Religion. PSAS. 1973.
- 505-Ryckmans Y. Some Remarks on the Late Sabaean Inscriptions.
- 506-Ryckmans Y. Uzza et Lat dans les inscriptions sud-arabes: A propos de deux amulettes méconnues. - Journal of Semitic Studies. Manchester. 1980, vol. 25.2.
- 507-Ryckmans Y. (Rezensien zur:) Cakel W. Entdeckungen in Arabien. - Bz. 1957, vol. 14.
- 508-Ryckmans Y. Les inscriptions sud-arabes anciennes et les études arabes. - AYON. 1975, vol. 35.
- 509 a- Ryckmans Y. (Review of:) Yamine A. Sabaean and Haseean Inscriptions. - Bz. 1969, vol. 26.
- 509 b-Sayyid A. Sources de l'histoire du Yémen à l'époque musulmane. Le Caire, 1974.
- 510 a- Serauky E. Die gesellschaftliche Wirksamkeit und konzeptionelle Vorstellungswelt der Isma'iliya der Qarmaten im jemenitischen Mittelalter. Dissertation. B., 1983.
- 510 b-Serjeant V. Haram and Hauta, the Sacred Enclave in Arabia. - Melanges Taha Husayn. Le Caire, 1982.
- 511-Serjeant R. The Cultivation of Cereals in Medieval Yemen. - Arabian Studies. L., 1974, vol. 1.
- 512-Serjeant V. The Sayyads of Hadramawt. L., 1957.
- 513-Serjeant F. The South Arabian Arabian Hunt. L., 1976.
- 514-Serjeant V. (Review of:) Bowen R. Irrigation in Ancient Oubab. - BSOAS. 1960, vol. 23.
- 515-Serzin F. Geschichte des arabischen Schrifttums. Bd. 1. Leiden, 1967.
- 516-Shahid Y. Byzantium in South Arabia. - Dumbarton Oaks Papers. 1979, vo. 33.

- 487- Robin Ch. Le Nihm, esquisse de géographie historique et les sources
1941. - *النهيم، دراسة في الجغرافيا التاريخية* - *Nihm*
données ed. al-Hamdani
- 488- Robin Ch. Les Hautes - terres du Nord - Yémen avant
l'Islam. Vol 1-2. Istanbul, 1982
- 489- Robin Ch. Les inscriptions d'al-Musai et la chronologie de
l'Arabie méridionale du III^e siècle de l'ère chrétienne. -
Assamite des inscriptions et belles - lettres. Comptes
rendus. P., 1981.
- 490- Rodinson M. Ethiopien et sudarabique. Rapport sur les
conferences. - Ecole pratique des hautes études. Ve
section. Sciences historiques et philologiques. Annuaire
1965, 1966, 1966, 1967, 1968, 1969, 1974, 1975, p., 1966,
1967, 1968, 1975.
- 491- Rodinson M. Sur une nouvelle inscription du signe de Qhu
Novas. BO. 1969, vol. 26.
- 492- Rothstein G. Die Dynastie der Lakhmidien al-Musai. B., 1909.
- 493- Ryckmans Y. La qayl en Arabie méridionale persanisée. - *Hebrew
and Semitic Studies presented to R. S. Drow.* Orl., 1963.
- 494- Ryckmans Y. Hmyarilica. 1-5 Le Museon. Louvain, 1956,
1956, 1974, 1975, vol. 69, 96, 97, 98.
- 495- Ryckmans Y. Inscriptions historiques sabéennes de
Arabie centrale. - Le Museon. Louvain, 1953, vol. 66.
- 496- Ryckmans Y. La manie par l'ib en Arabie du Sud ancienne
L'inscription Nami NAG 12. - *Festschrift Walter causal.* Leiden,
1968.
- 497- Ryckman Y. Le persécution des chrétiens hmyarites aux
sixième siècle Istanbul, 1958.
- 498- Ryckman Y. Le christianisme en Arabie du Sud persanisée
- *Atti del convegno internazionale sul tema: L'Oriente
cristiano nella storia della civiltà Roma.* 1964
- 499- Ryckmans Y. Le rapas rituels dans la religion sud - arabe. -
Symbolae biblicae et mesopotamicae. Leiden, 1973.
- 500- Ryckmans Y. Les confessions publiques sabéennes: Le code
sud - arabe de pureté duelle. - *AYON* 1972, vol. 32.
- 501- Ryckmans Y. Les coegents du ros hmyarite Abkarib
As'ad d'après le texte Rossi 24. - *RSO* 1953, vol. 37.

- 533-Wade R. Archaeological Observations around Marib, 1976. PSAS, 1979, vol. 9.
- 534-Wanebrough Y. Quranic Studies: Sources and Methods of Scriptural Interpretation. Oxf., 1977.
- 535-Walhausen Y. Skizzen und Vorarbeiten, Bd. 1-6 B, 1884-1889.
- 536-Walkinson Y. The Yulanda of Oman. - The Journal of Oman Studies Maskat, 1975, vol. 1.
- 537-Walkinson Y. Sohar Ancient Fields Project. 1-3. - The Journal of Oman Studies. Maskat, 1975, 1976, 1977, vol. 1, 2, 3.
- 538-Wissmann H. Badr. - Ey2, vol. 1.
- 539-Wissmann H. Die Geschichte von Saba. II. Das Grossenreich der Sabäer. Zu seinem Ende im frühen 4. Jh. Vorchr. Hrg. W. Müller. Wien, 1982.
- 540-Wissmann H. Imyan. Ancient History. O Le Museon, Louvain, 1964, vol. 77.
- 541-Wissmann M. Ueber die frühe Geschichte Arabiens und das Entstehen des Sabaerreiches. Wien, 1975.
- 542-Wissmann H. Zur Geschichte und Landeskunde von Alt Sudarabien. Wien, 1984.
- 543-Wissmann H. Zur Kenntnis von Ostarabien, besonders al-Qaṭīf, im Altertum. - Le Museon. Louvain, 1967, vol. 80, app. Par Y. Ryckmans.
- 544-Wittfogel K. Oriental Despotism: A Comparative Study of Total Power. New Haven, 1957.

- 517-Shouliany E. Al-Riddan and the Muslim Conquest of Arabia. Toronto-Beirut, 1972.
- 518-Smith S. Events in Arabia in the 6th century A. D. - BSOAS, 1954, vol. 16.
- 519-Snouch Murgrois G. Die Mahd. - Snouch Murgrois G. Verspreide Geschriften. Bd. 1. Bonn - Leipzig, 1923.
- 520-Sperber Y. Die Schreiben Muhammads an die Stämme Arabiens. B., 1931.
- 521-Sperber Y. Die Biblische Erzählungen im Qoran. Göttingen, 1931.
- 522-Stern S. The Succession to the Fatimid Imam al-Amir, the Claims of the Zaidi Fatimids to the Imamate and the Rise of Fīṭaybi Ismailism Orens. Leiden, 1951, vol. 4.
- 523-Strothmann R. Die Mubahala in Tradition und Liturgie. - Der Islam. B, 1957, Bd. 23.
- 524-Strothmann R. Ziyadi. - Ey1, Bd. 4.
- 525-Strothmann R. Ya'ier. - Ey1, Bd. 4.
- 526-Strothmann R. Das Staatsrecht der Zaidien. Strasbourg, 1912.
- 526a-Strothmann R. Kultus der Zaidien. Strasbourg, 1912.
- 527-Thesiger W. The Marsh Arabs. Harmondsworth, 1967.
- الرحمة الربانية المصيرة. عرب. الترجمة: حبيب الله. 1987.
- 528-Triningham Y. Christianity among the Arabs in Pre-Islamic Times. Londres - Beyrouth, 1979.
- 529-Tyan E. Histoire de l'organisation judiciaire en pays d'Islam. Vol. 1, 2. p., 1938, 1943.
- 530-Van Arendonk V. De opkomst van het Zaiditische Imamāt in Yemen. Leyde, 1919; (Traduct. Franc.) Van Arendonk V. Les débuts de l'imamat Zaidite au Yemen. Trad. Y. Ryckmans. Leyde, 1961.
- 531-Van Vloten G. Recherches sur la domination arabe le chiisme et les croyances messianiques sous le Khalifat des Omayyades. Amsterdam, 1894.
- 532-Varisco D. Irrigation in an Arabian Valley: A System of Highland Terraces in the Yemeni Arab Republic. Expedition. Philadelphia, 1983, vol. 25, No 2.

فهرس الكتاب

الموضوع	الصفحة
الإهداء	٥
المؤلف في سطور	٦
مراجعة د. أ. توفيق الدين	٨
من المؤرخ إلى القارئ	٩
قبل أن نقرأ الكتاب	١٤
الدراسات اليمنية في الاستشراق الصوفي	٢١
الكتاب والمؤلف: مبحث ومناقشة	٢٦
مقدمة المؤلف	٤١
الجزء الأول	
اليمن في القرون الوسطى المبكرة العمليات العامة	٤٧
الباب الأول: العهد والمصادر	٤٩
الباب الثاني: التاريخ السياسي	٦٧
ملاحظات خاصة بالباب الثاني	٩١
الباب الثالث: الحياة الاقتصادية	٩٣
الباب الرابع: البدو والحضر	١١٥
ملاحظات خاصة بالباب الرابع	١١٣
الأحلاف القبلية	١١٨
الأوضاع الاجتماعية بالجنوب العربي	١٢٦
الطوبى والسيرة	١٢٩
المدينة - المؤلة	١٧١

26 10 2013

الباب الخامس: بيان المجتمع

١٨٧	ملاحظات خاصة بالباب الخامس
٢١٢	الباب السادس: قوام الفئة الحاكمة
٢١٣	ملاحظات خاصة بالباب السادس
٢٢٦	الباب السابع: التوحيد والصراع بين المذاهب
٢٢٩	ظهور الديانة النصرانية باليمن
٢٤٢	ملاحظات خاصة بالباب السابع
٢٧٢	الجزء الثاني
	اليمن في العصر الوسيط ((بينة مختارة))
٢٧٤	١- الحركة الإسماعيلية الأولى
٢٧٧	٢- أساطير سد مأرب
٢٨٧	٣- الوقائع اليمنية الواردة في الشعر الجاهلي ووصف صناعة الحرف
٢٩٥	اليمنية في العهد الإسلامي
	٤- عصر الأقبال
٢٩٩	٥- أبناء الفرس اليمنيين
٣١٥	خاتمة: طرق تطور جنوب الجزيرة العربية في القرون الوسطى المبكرة
٣٣٧	مترجمات ريشان / ٥٠٩ غزوات الحميريين في الجزيرة العربية النقش
٣٤٧	النقش 510 ry ((القرن السادس))
٣٤٨	النقش 500 ry ((القرن السادس))
٣٤٩	٦- نصا المعاهدتين الاتفاقيتين المعقودة بين الهمدانيين والفرس اليمنيين ((بداية القرن السابع))
٣٥١	معاهدة النبي محمد ﷺ مع أهل نجران ((القرن السابع))
٣٥٤	٣- منشآت الري والقصور والحصون الجزء التشييدي من نقش مأرب
٣٥٧	الذي أقامه أبرهة ((CJH 541)) ((القرن السادس))

شرفونا بزيارتكم لدى فروعنا التالية



مكتبة الخزانة الوطنية

الجمهورية اليمنية

سنعاء - جوار وأمام وزارة العدل

تليفاكس: ٢٢٤٦٩٤ ص.ب. ٢٢٧٠

القرطاسية: ٢٧٠٩٦٦



مكتبة الخزانة الوطنية

الجمهورية اليمنية

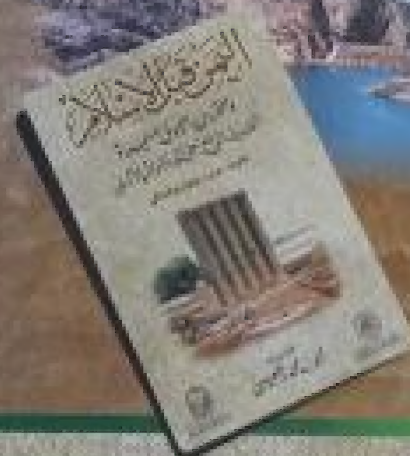
سنعاء - الدائري الغربي

جولة القادسية - أمام سيتي هارت

تليفون: ٢١٥٢٢٢ فاكس: ٢١٥٢٢٢

فرع عدن - مكريتر - الميدان - هرة التواهي ت: ٢٦٥٧٠٦

26 10 2013



Designed & Printed By Alkhurays +966 11 534 3 534



وزارة التعليم
المملكة العربية السعودية

الجمهورية اليمنية

صنعاء - الدائري الغربي -

جولة القادسية - امام سيتي مارت

تليفون ٢١٥٢٢٣ فاكس ٢١٥٢٢٢

فرع عدن كريتو - الميدان - هرزة التواهي ت ٢٦٥٧٠٦



وزارة التعليم
المملكة العربية السعودية

الجمهورية اليمنية

صنعاء - جوار وامام وزارة العدل

تليفون ٢٢٤٦٩١ ص.ب ٢٢٧٠٠

القرمائية ٢٧٠٩٦١

26 10 2013